

الْعَمَلُ الْكَامِلُ

٩

صَلَاةُ الْإِسْلَامِ
بِإِصْلَاحِ الْمَسِيحِيَّةِ

0192018



Bibliotheca Alexandrina

الأعمال الكاملة

الجزء التاسع

صَلَاتُ الْإِسْلَامِ
بِإِصْلَاحِ الْمَسِيحِيِّ

أمين الخولي



الهيئة العربية العامة للكتاب

١٩٩٣

صلة الاسلام باصلاح المسيحية

بحث قدم وألقيت خلاصته

فى مؤتمر تاريخ الأديان الدولى السادس المنعقد بمدينة بروكسل

من ١٦ الى ٢٠ سبتمبر ١٩٣٥

الخراج الفنى والغلاف : عمر حماد على



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة (١)

من قلم حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر محمد مصطفى
المراغى شيخ الجامع الأزهر

فى سنة ١٣٥٤ هـ - ١٩٣٥ م دعى الأزهر لحضور
مؤتمر تاريخ الأديان الدولى السادس المنعقد بمدينة
بروكسل ، فى شهر سبتمبر من تلك السنة ، فلبى الدعوة
وأوفد حضرتى صاحبى الفضيلة ، الأستاذين مصطفى
عبد الرازق ، وأمين الخولى ، وقد اختار الأستاذ الخولى
موضوعا لبحثه «حادث الاصلاح البروتستانتى فى المسيحية»
فكتب فيه هذه الرسالة ، بحثا عن الصلة بين هذا الحادث
وبين الدين الاسلامى والعلوم الاسلامية .

موضوع طريف ، وبكر - فيما أظن - ويبدو كأنه
غريب . لكن الأستاذ الخولى بما منح من راحة العقل ،
ودقه البحث ، وسعة الاطلاع ، استطاع أن يزيل هذه
الغربة ، وأن يمهّد الطريق للوصول الى رأى صائب فى
الموضوع .

(١) ألف الناس من هذه المقدمات ما هو التقريظ أو ما يشبهه ، لكننا أراد الله أن
تكون هذه المقدمة مثلا من حرية الفكر ، ونزاهة النظر الدينى فى مناقشة مولانا الأستاذ
الأكبر ، لنتائج هذا البحث ، بما تركته بين يدي العارى دون تعليق - المؤلف .

وحركة الاصلاح المسيحى حادث من الحوادث البارزة
فى تاريخ الأديان ، وما من حادث فى هذا الوجود ، الا وهو
أثر لغيره ومؤثر فى غيره ، والحوادث العظيمة ترتبط عادة
بأسباب كثيرة سابقة ، وقد يكون السبق بزمان طويل ، ثم من
الأسباب ما يكون واضحا ، ومنها ما يكون خفيا حتى لا يدرك
الا بعد العناء ، أو بعد سفر من الخاطر طويل .

وقد شاء الأستاذ الخولى أن يرى صلة حركة الاصلاح
البروتستانتى بأصول الاسلام ، وعلوم الاسلام ، ونظم بحثه
على ثلاثة فصول :

الأول : فى اثبات الاتصال المادى بين الاسلام والمسيحية
فى أوروبا .

الثانى : فى اثبات الاتصال المعنوى بين الاسلام
والمسيحية فى أوروبا .

الثالث : فى آثار ذلك الاتصال .

★★★

وقد أثبت الاتصال المادى والمعنوى ، بما أرى أن فيه
غناء للمنصف . فالحروب بين الاسلام والمسيحية فى الشرق
والغرب ، وتبادل الأسرى ، والفتح وبسط رواق الحكم
والسلطان الاسلامى فى الغرب ، وغزو الفرنجة بلاد المسلمين ،
واختلاط الجند فى الشرق والغرب ، واستعانة المسلمين
بغيرهم فى مرافق الدولة وأعمال الحكومة ، واستعانة
غيرهم بهم فى ذلك ، والوفود التى تفد من الجانبين للصلح
وتقرير العلاقات ، أو لرود البلاد ، والانتفاع بما فيها من
مناخ وموارد ، وتبادل التجارات ، كل ذلك لا يدع مجالا
للمشك فى هذا الاتصال المادى وقوته .

ثم مرور حقبة طويلة من الزمان ، كان الغرب فيها
غارقا فى الأمية والجهالة ، وحركة نقل المعارف الاسلامية
وترجمتها ، وترجمة القرآن الكريم نفسه ، وتعلم اللغة
العربية ، واللغة العبرية لأنهما لغتا العلم ، والواسطة

لدراسة العلوم الاسلامية وعناية الملوك والأمراء ، ورجال الدين بهذه الحركة والتأثر بأعلام العلماء الاسلاميين ، كابن سينا ، والغزالي ، وابن رشد . كل ذلك ثابت ، وقد أتى الأستاذ بالشواهد عليه ، وبالأسانيد التي لا تقبل الجدل ، وهو برهان الصلة المعنوية بين الغرب وبين الاسلام ، ومن الحق أن يقول الأستاذ بعد استيفاء هذا كله (. . من كل هذا يتجلى للقارئ التأثير الاسلامي الذي أوضحنا قوته في أوروبا بعامة ، وأنه كان بخاصة في البيئة الجرمانية - الميدان الأخير للإصلاح - واضحا قويا) .

ومن الواقع أن حادث ظهور الاسلام وانتشاره بالسرعة الفائقة التي انتشر بها في الشرق والغرب ، وخلافته على دول عريقة في المدنية والأدب ، قوية السلطان ، واقتتران ذلك بالقوة المادية ، وسلطان الحكم ، والاستيلاء على البلاد التي جاءها ، وحصول ذلك على أيدي رجال لم يعرفوا من قبل بعلم ومدنية ، ولم يعرفوا بنظام حربي دقيق ، من شأنه أن يحمل المغلوبين وغير المغلوبين على التفكير في الروح التي وصلت بهؤلاء الى ذلك المجد الحربي ، والمجد الروحي والى ذلك السلطان القاهر ، وفي الأسباب التي أثارت هذه الروح ، وفي معرفة ما جاء به القرآن الكريم ، وما جاء به من نزل عليه القرآن الكريم ، ومعرفة ما تخلقوا به ، وما اتخذوه نظاما لهم في حياتهم العامة . والخاصة ، أضف الى ذلك أن المسلمين لم يكتفوا بالقوة المادية ، وقوة الوحي ، بل سعوا الى المعرفة يتلمسونها في كل ناحية من الأرض ، وقام خلفاؤهم على حياطة الحركة العلمية وشاركوا فيها ، واشترك فيها من تسلك من البيوت العريقة في المجد ، ومن كان من الموالي وأشباه الموالي ، ثم ما اتصف به الخلفاء الراشدون ، وأكثر الولاة في عهدهم واتصف به غيرهم ممن بعدهم . مما حجب الى الناس أرضهم وبلادهم ، وحبب اليهم حكمهم والاستقلال برايتهم . وعلى ذلك يمكن القول مع الاطمئنان بأن هذا الاتصال أثر أثره ، وعمل عمله دون اقامة الشواهد

والأدلة ، فان هذا طبيعى يدركه كل من راقب سير الوجود ،
وسير العلم فى هذا الكون .

وقد كانت اليابان أمة لا يأبه لها الغرب ولا يعدها فى
مصاف الدول المتمدينة ، حتى جاء حادث الحرب بينها وبين
الروسيا سنة ١٩٠٤ ، وكان لها الغلب فتغيرت موازين
الأمور ، وتغير قدرها ، ونظر اليها الغرب نظره الى أمة
عريقة فى المجد ، وعاملها المعاملة التى يستحقها مجدها
الحربى والعلمى .

لكن ربط حركة الاصلاح المسيحى خاصة ، بالدين
الاسلامى ، والمعارف الاسلامية : من فلسفة وتصور وما الى
ذلك يتطلب بلا شبهة اقامة الشواهد ونصب الأدلة ، وهذا
ما حاوله الأستاذ الخولى فى رسالته .

ويجدر بنا أن نشير هنا الى جملة حكمة قالها الأستاذ
فى الرسالة وهى : أننا « حين نفسر هذا الاتصال وذلك
التأثر ، لا نزعم أنه هو وحده الذى خلق حركة الاصلاح
المسيحى ، وأنه سببها الأول والأخير ، بل نقدر ما هنالك من
أسباب وعوامل اجتماعية ، ودينية ، وغيرها قد عملت
عملها ، وتركت أثرها ، ودفعت الحياة الى ذلك الاتجاه ،
فلفتتها الى الناحية العقلية والدينية ، التى قربها لها وقدمها
بين يديها ذلك الاتصال بالشرق الاسلامى ، فمقصدنا العلمى
انما هو القاء الضوء الكافى على الجانب التاريخى من اتصال
الدينين المسيحى والاسلامى ببيان هذا الاتصال وأثره » .

فهذه الكلمة الصادرة عن نزاهة فى البحث، وعن اعتدال
فى تقدير الأشياء تدفع ما قد يظن أنه يوجه الى البحث من
نقد ، فالأستاذ لا يدعى أن الاصلاح المسيحى ثمرة مباشرة
للمعارف الاسلامية ، تفردت تلك المعارف بايجادها
ولولاها لما وجد الاصلاح بل يصرح بأن الاصلاح كان نتيجة
لعوامل كثيرة اجتماعية ودينية وغيرها ، وغاية الأمر أن
المعارف الاسلامية كانت تحمل العناصر التى يمكن أن تصاغ

منها أمنية المصلحين ، وأنها جذبت الأبصار إليها ووجهت العقول نحوها ، وخلقت مزاجا أعانهم على ما اختاروه .
ومثل هذا حاصل الآن عندنا ، فان اتصالنا الحديث بالغرب اتصالا ماديا ومعنويا ، ونقل آثاره العلمية الى لغتنا ، ومعرفتنا بلسانه ، ثم تفوقه الحربي والعلمي ونفوذه المنبسط على الشرق ، كل أولئك قد بعث في الشرق روحا جديدة تغاير الروح التي كانت سائدة في القرن الماضي ، بل غير العادات والتقاليد ، ومناهج التفكير . ومن المتعلمين من مرق من الدين ، ومنهم من حاول التوفيق بين الدين والعلم الجديد ، ومنهم من نبهه البحث الجديد الى اعادة النظر في التراث القديم لاختيار ما هو أصح منه ، ومنهم من اتجه لتحرير القديم مما زيد فيه وابتدع . وليس من الواجب أن يكون المثال المنتزع من مثال آخر مطابقا له من جميع الوجوه أو من أكثرها ، بل قد يأخذ المثال بعض خصائص الأصل في المعنى والصورة ويوجد مثالا آخر يوافق مزاجه ، ويوافق عقيدته الموروثة ، ويوافق البيئة التصرف وغير ذلك .

وكما أن معارفنا تأثرت حديثا بمعارف الغرب ، فقد تأثرت من قبل بما أفاد المسلمون عن غيرهم من علم وفلسفة . والناظر في علومنا الاسلامية يلمح هذا التأثير في كل شيء : يلمحه في علم أصول الدين ، وعلم أصول الفقه ، وفي الفقه نفسه ويلمحه في التفسير ، وكتب شراح الحديث ، وفي كتب التصوف وغير ذلك .

★★★

نعود بعد هذا الى الفصل الثالث من فصول الرسالة ، وقد قسم الأستاذ الخولي الآثار الناجمة عن الاتصال المادى والمعنوى قسمين :

(أ) آثار عامة •

(ب) آثار خاصة •

وعد من الآثاء العامة : الغض من سلطة الكنيسة ،
وتحرر العقل البشرى .

واستدل على الأول بخمود الحماس الدينى ، أثر انتهاء
الحروب الصليبية ، حتى لم يعد كافيا لتحريك القلوب ،
وحتى انتهى الأمر بتحديد سلطة الكنيسة .

ومما لا جدال فيه ، أن هذين الأصلين عريقان فى
الاسلام ، فهو دين لا يعترف لأحد كائنا من كان بسلطة دينية
على أحد ، الا ما أعطى للإمام من حق فى المباحات يوجبها أو
يحظرها وفقا للمصلحة العامة ، والا ما أوجبه على العامة
من استفتاء العلماء فيما لا علم عندهم به .

أما العلماء فلهم حق تفسير الكتاب وحق استثمار
الأحكام منه ، ومن السنة المطهرة ، وعليهم العمل بما
اعتقدوه أو ظنوه حكما لله ، لا يجوز لأحد منهم أن يقلد غيره ،
وأن يتنازل عما هداه اليه اجتهاده ، وكلمة الامام الشافعى
فى الأخذ بتفسير الصحابى معروفة « كيف آخذ بقول من لو
عاصرته لحببته » .

وقد أثمر العقل ثمراته التى حفلت بها الأرض فى
ظلال القرآن ، وتحت راية السنة المطهرة . وخلف العلماء
هذا التراث الخالد الذى نعتز به وتعتز به البشرية قاطبة .

وقد يكون الحد من سلطة الكنيسة ، وخمود الحماس
الدينى اثر الحروب الصليبية أثرا من آثار الخيبة والفشل
فى هذه الأعمال الطائشة ، التى ذهبت ضحيتها آلاف من
الأرواح البريئة التى دفعت الى أتون الحرب ، لكن هل يذهب
هذا بآثار اتصال الغربيين بالشرق ، وما شهدوا فيه من حياة
عملية وعلمية ودينية ، تخالف كل ما عهدوا ، وما صور لهم
عن هذا الشرق وأهله ودينه !!

وقد يقال ان تحرر العقل البشرى أثر من آثار العقل ،
نفسه ، فقد خلق حرا طليقا يغضبه أن يقع فى الأسر والحجر ،
ولما طال عليه الأمد فى قيوده لم يستطع الصبر ، فحاول

تحطيم الأغلال والقيود واستطاع بما ألقته الفلسفة أمامه من الضوء أن يفوز ببغيته ، وأن يعود الى طبيعته طليقا حرا • هذا ممكن وقريب جدا • لكن الذى قرب الفلسفة وقدمها هو الاسلام ، فهو بسبيل أن يكون له شأن فى تحرير العقل البشرى فى الغرب ، بعد استعباده العنيف ، واخلاذه الى الركود •

★★★

وعد الأستاذ الخولى من الآثار الخاصة فكرا بعينها من أصول الاصلاح البروتستانتى منها :

(أ) رفض السلطة الكنسية للبابا والمجامع ، وهذه السلطة تشمل :

١ - مسألة الاعتراف •

٢ - مسألة الغفران : (وهو قائم على أن الأعمال الصالحة تدخر ليعطى منها الغاطئون) •

والاعتراف لرجل الدين حتى تصح التوبة ويمحى الذنب لا شك فى أن الاسلام ينكره اذ أساسه أن الله وحده يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات •

وبيع الغفران كذلك ينكره الاسلام ، ولا يرى أن تزر وازرة وزر أخرى • بل كل نفس بما كسبت رهينة ، وقد ساق الأستاذ فى احدى تعليقاته شواهد كثيرة مما فاض به القرآن الكريم •

هذه الأصول التى وجدت فى الاسلام جاء بها الاصلاح المسيحى ، فهل الاسلام هو الذى قدمها للمصلحين كما يقول الأستاذ الخولى ؟ أو من الممكن أن يكون سببها الرجوع الى المسيحية قبل أن تشيع فيها البدع ، وقبل أن تخلق الكنيسة رسومها التى سيطرت بها على الناس ، وحاطتها بسياج من التقديس ؟

كل هذا ممكن ، ومن المرجح فى مسألة بيع الغفران ان
الاصلاح فيها كان رجوعا الى المسيحية ، واتباعا لنصر الانجيل .
ولكن ما الذى لفت النظر الى الرجوع لمصادر المسيحية
الصحيحة ، أهو العقل وحده أو هو ما قدمه الاسلام من علم
ومعرفة ؟ يستوى الأمر عندى فيه ، ومؤرخ الأديان من حقه
أن يلحظ الصلة وأن تقوى عنده سببية ما قدمه الاسلام .

(ب) الاكتفاء فى النجاة بتصحيح العقيدة ، دون حاجة
الى وساطة الكنيسة بين الله والناس :

وقد ربط الأستاذ الخولى هذه القاعدة بفلسفة الغزالي،
ووجد فى أقلام المؤلفين الأوربيين حلقات ، تكون سلسلة ذلك
الاتصال بالغزالي وفلسفته . والفكرة مرتبطة فى الوقت
نفسه بالقرآن الكريم ذاته ، فهو ملء بتقرير هذا الأصل —
« ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن
فلا كفران لسمعیه وانا له كاتبون » . « ومن يعمل من
الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة
ولا يظلمون نقيرا » . « ان الذين آمنوا والذين هادوا
والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا
فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .
وفى الحديث من قال لا اله الا الله دخل الجنة .

فهذا أصل من أصول الاسلام عرض العلماء لبيانه ،
ومنهم الغزالي فى فلسفة النفس ، واعتبارها جوهرًا مجردًا
مستعدا للفيض الالهى .

هذا الأصل وجد فى الاصلاح المسيحى ، والعقل يرشد
اليه . لذلك يصح التساؤل أهو مأخوذ عن الاسلام ؟ أو عن
هدى العقل ، وهدى المسيحية الأولى ؟ ومن الممكن أن يستمر
الاستاذ الخولى على رأيه فى أن الاسلام هو الذى أعان عليه
بما قدمه للعقل من علم ومعرفة ، ومعه مؤرخو الفلسفة الذين
يتبعون الصلة من الغزالي الى لوثر نفسه .

(ج) اعتبار كلمة الله هي الضابط الوحيد ، وبعبارة أخرى جعل الحكم لله وحده :

وقد اتفق المسلمون على أنه لا حاكم الا الله ، حتى الذين قالوا بحكم العقل قالوا انه يدرك حكم الله ، ولا ينشئ حكما قاله وحده صاحب السلطان * واتفقوا على أن ما جاء فيه وحى فمرده الى الوحي *

وفى التنزيل الكريم « ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب » - « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » - « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون » *

فوجوب اتباع الوحي لا يختلف فيه أحد من العلماء ، قديمهم وحديثهم فى ذلك سواء * وانما الخلاف فى أمور أقل شأنا من هذا ، مثل أن القياس حجة لأن النصوص لم تشتمل على حكم جميع الأشياء ، أو غير حجة لأن النصوص تشتمل جميع الأشياء * ومثل جواز تأويل ظاهر النصوص وعدم جواره * وليس الظاهرية وحدهم هم المشددون فى اتباع النصوص ، وعدم التأويل ، بل لهم أسلاف فى ذلك من العلماء فليس مذهبهم جديدا *

هذا الأصل من أصول الاسلام بلا شبهة ، قد وجد فى الاصلاح المسيحي البروتستانتى ، وقبل الاصلاح بزمان مبكر * واذا نحن أمعنا النظر نستطيع ادعاء أن كل من يعترف بالله ورسله ولم تفسد فطرته ، او تعجب بأغشية الضلال ، يدرك بدهاه أن شؤون الآخرة ، وطريق الوصول اليها مما يجب أن تكون الكلمة فيه للوحى ، وقد كانت الاديان قبل طرور الفساد عليها على هذا المبدأ * فالرجوع اليه قد يكون رجوعا الى المسيحية ، أو رجوعا الى مقتضى العقل * لكننا نرجع فنقول أن الاسلام قدم المعرفة ، وقدم أصوله الحقة للغرب * ووجه العقل والوجدان ، وأزال الاغشية عن البصائر ، فمن المحتمل جدا أن يكون له فضل هذا الاصلاح *

(د) لمن يكون حق تفسير الكتاب ؟ وتتصل هذه المسألة بحركة التوفيق بين الدين والفلسفة .

قد يكون الخلاف في التفسير ومن له الحق فيه مما وجد عند المسلمين في زمن مبكر ، فكان هناك من يحاول منع التفسير بالرأى ، وان كانت الغلبة لمن يجيزه للعلماء القادرين عليه كافة .

وقد أقام رجال الكنيسة أنفسهم في عهد السيطرة مقام المصوم ، فأجازوه لأنفسهم دون غيرهم ، وجاء رجال الإصلاح البروتستانتي فأجازوه لكل مسيحي .

ومحاولة التوفيق بين الدين والفلسفة وجدت في الاسلام منذ وجدت الفلسفة عند المسلمين ، وانكار ذلك أيضا وجد عندهم قديما وحديثا ، فالمسلم الفيلسوف ، يرى من الحق عليه ان يحاول التوفيق بين علمه ودينه ، لأنه يرى صحة الامرين . وغير الفيلسوف يرى الحق لدينه فقط ، فينكر ما عداه . والفيلسوف غير المتدين يعد نفسه حرا طليقا لا يبالي ما يخالف الفلسفة ، وهذا امر طبيعي وجد عند المسيحيين أيضا .

وقد أراد الأستاذ الخولى ان يربط ما تم في الإصلاح البروتستانتي بما هو حاصل في الاسلام لما عرف من صفة رجال هذا الإصلاح بالفلسفة المعروفة اذ ذاك ، والصلة القوية لهاتيك الفلسفة بالتفكير الاسلامي . وأنا أرى هذا شيئا قد يدون طبيعيا ، اذ لقي المسيحيون من عنت رجال الكنيسة وصلفهم ما يكفى وحده للتورة عليهم ، وتحرر العقل البشري من هذه القيود .

(هـ) امكان تحول الخبز والخمر في العشاء الرباني الى جسد المسيح ودمه :

ولعل الانكار في هذه المسألة لا يحتاج الى شيء أكثر من لفت النظر ، الا أن العقول اذا خدعتها الخوادر اطمأنت الى

مالا يحتاج ابطاله لكبير عناء . والأستاذ الخولى قد نظر فى تاريخ المسألة ، ووجد أن فكرة الاصلاحيين فى هذا التحول مأخوذة من فكرة فلسفية سابقة وفقت بين العقل الذى لا يطمئن الى هذه الاستحالة ولا يسلم بها فى سهولة ، وبين الدين الذى يقرر هذه الاستحالة ، فانتهدت الى وجود المسيح بجانب الخبز والنبيد ، دون استحالتهم حقيقة . ورأى أن الفلاسفة من أصحاب هذه الفكرة ربما تأثروا بالحل الاسلامى الذى انتهى اليه الموفقون بين الدين والفلسفة فى مسألة الأسباب والمسببات فقرروا ان المسببات توجد عند أسبابها ولا توجد بها .

ولعل الشبه بين المسألتين مما فيه محل للنظر ، فانى لا أشعر بقوة شعور الأستاذ الخولى بها .

(و) الثورة على الأصنام والصور وتحطيمها :

وربط هذه المسألة بقواعد الاسلام ، وملاحظة تأثيره فيها مما يطمأن اليه .

والآن وقد فرغت من تلخيص القسم الثالث من الرسالة ، لا يجوز لى أن اختم القول دون اظهار اعجابى بسعة اطلاع الأستاذ الخولى ، وقوة صبره على الدرس والبحث ، وقوة استنتاجه .

والأستاذ الخولى رجل يحب الجدل ، ولا يقتنع الا حيث يصح الاقتناع وهذا الشأن منه هو الذى حبيب الى منازعته فى رأى .

وان ما قاله فى بحثه من أنه لا يدعى أن صلة الغرب بالشرق هى السبب الوحيد فى الاصلاح المسيحى لكفيل بان يرد عنه النقد او يخفف وقعه .

واذا علمنا أن الموضوع لم يحاول من قبل تملكنا الاعجاب بعمله .

وهذه الدراسة التي حاولها الأستاذ في هذه المسألة ،
خليقة بأن يقتدى بها علماء الدين في دراسة الأديان ، دراسة
مقارنة • فهي تعين على أداء رسالة الاسلام وتوسع أفق العالم
المتدين ، وتزيده بصيرة في دينه ، وتقديرا لعلماء السلف
من المسلمين • والله ولي التوفيق وهو حسبنا ونعم الوكيل

محمد مصطفى المراغى

بسم الله الرحمن الرحيم

فاتحة

١ - البحث العلمى النزيه ، عن اتصال الأديان وآثار ذلك الاتصال ، خطوة صالحة ، فى سبيل السلام العالمى ، والاخوة الانسانية ، التى سمت اليها الروح الدينية العالية ، وحلمت بها الفلسفة منذ شروق شمس الحياة الفكرية ، ثم لا تزال تتطلع اليها العناصر الكريمة فى الحياة العاملة •

هو بحث يوسع أفق المتدينين ، ويدفعهم من التدين الى أظهر معانيه ، على حين هو فى الوقت نفسه ، واجب علمى لخدمة الحقيقة ، يتولاه الباحثون فى تاريخ الأيان ، ومقارنتها •

٢ - والاتصال بين المسيحية والاسلام فى الشرق كان موضوع دراسات كثيرة (١) ولم يكن الاتصال - غير القصير - بينهما فى الغرب موضوعا لمثل تلك الدراسات •

(١) من مظاهر ذلك : ما فى دراسات العقائد ، ومجالات أهل الدين ، ومنه ما فى البدع والزيادات التى تآثر بها كل قوم من مخالطهم ، ومنه ما فى دراسة الحياة الاجتماعية للأقطار التى جاور فيها المسلمون انصارى ، وما تآثر به هؤلاء وأولئك ، وفى كل هذه أبحاث متفرقة يمكن تتبعها •

والاصلاح البروتستانتى أكبر حادث متأخر فى حياة المسيحية بعمامة ، وأكبر حادث فى حياتها الأوربية بخاصة . ومن أجل ذلك تسهل ملاحظة هذا الاتصال وآثاره فيه ، ولهذا اخترته موضوعا للدراسة ، قصدت فيه الى رسم الخطوط الأساسية ، والصورة الاجمالية لهذا الاتصال ، وذلك التفاعل (٢) بين الدينين الكبيرين ، تمهيدا لدرس أعمق من ذلك ، يتلوه ان شاء الله ، فى رعاية دائمه لحقوق البحث التاريخى النزيه ، المتصدى لطلب الحقيقة البريئة الرزينة .

٣ - وانما أقصد الاسلام من حيث هو عقيدة لمعتقديه ، ثم أعمال ومظاهر دينية فى حياتهم ، وكذلك من حيث هو فكر وآراء عند دارسيه من المتكلمين ، وفلاسفة المسلمين ، فلكل ناحية من هذه النواحي آثارها .

وأقصد بالاصلاح المسيحى ، تلك الأعمال المادية والعقلية ، التى بذلت فى سبيل تغيير نظام الكنيسة الرومانية ، خلال قرون طويلة ، وأجيال متعددة ، حتى جاء « مارتن لوثر » ذلك الرجل الشجاع الذى صير الاصلاح حقيقة واقعة ، وعملا مقروا . فهذا هو الوضع التاريخى الصحيح لحركة الاصلاح .

٤ - ومنهجى فى ذلك الدرس طبعى ، مرتب على أن أبحث :
(١) عن الاتصال المادى بين الاسلام والمسيحية فى أوربا . ثم :

(٢) عن الاتصال المعنوى بين الاسلام والمسيحية فى أوربا . ثم :

(٣) عن آثار ذلك الاتصال فى أفكار الاصلاح المسيحى ، وآراء دعاة ، خلال تلك الأزمنة الطويلة .

(٢) عبرت بالتفاعل وفى النفس ان شاء الله أن أعيد الى دراسة ما تأثرت به الحياة الاسلامية الدينية فى الغرب ، وافتقرت به عن نظيرتها فى الشرق .

الفصل الأول

الاتصال المادى بين الدينين

١ - أظهر مظاهر هذا الاتصال بين الدينين ، تلك
المواجهة الحربية بين أخلاط أمم الشرق ، ومختلف عناصر
الغرب ، المواجهة التى سعى فيها الشرق حيناً الى الغرب ،
والغرب آنأ الى الشرق .

فمنذ منتصف القرن السابع الميلادى ، خرج الاسلام
يواجه المسيحية على شواطئ البحر الأبيض المختلفة ، فمازال
حتى رده بحيرة اسلامية أو تكاد ، فاحتكم فى شواطئه
الشرقية والشمالية والجنوبية ، وألقى جراحه غرباً
بالأندلس ، واستقر فى تلك المواطن أزمنة تختلف طولاً
وقصراً . توطن فى أسبانيا وجنوبى فرنسا ، وإيطاليا ،
وساد سائر جزر ذلك البحر ، وكثرت مناوشاته للقسطنطينية.
فى المشرق ، وامتد فى فترات متقطعة الى غير ذلك من
الغرب ، ففتح المسلمون نابل (نابولى) وجنوة (جنوة) (١)،
وتغلبوا على رومية فى القرن التاسع ، حتى استنقذها البابا
(حنا) بوعدهم جزية كبيرة ، واستنجد عليهم ملكى فرنسا
وألمانيا - هذا الى غارات لهم على مختلف المدن فى أنحاء
إيطاليا (٢) . كما امتلكوا بعض شواطئ نهر ريدونه

(١) ابن الأثير : الكامل ج ٨ ص ٩٩ (ط " مصر) .

(٢) سيديو . Sedeillat : خلاصة تاريخ العرب ، ص ١٤٧ - ١٤٨ .

(الرون) ، ووصلوا الى لودون (ليون) (٣) ، وامتلكوا
صخرة ابنيون ، (افينيون) (٤) * وأقاموا بها بضع سنوات ،
وتلك الصخرة هي التي كانت فيما بعد مقر البابوية بضع
عشرات من السنين في القرن الرابع عشر ، وكانت منطقة
«اللبيجوا» التي تنسب اليها شيعة مسيحية شهيرة ، ميدان
غاراتهم (٥) ، وتوطنوا الميم (سبتمانية) مما يلي جبال
البرتات من جنوبي فرنسا ، وإذا ما خرجوا منه لم يلبثوا
أن يعودوا اليه (٦) * وكذلك ظلوا في بعض جهات جنوبي
فرنسا من أواسط القرن الثامن الميلادي الى القرن العاشر
على رأى بعض المؤرخين (٧) *

٢ - واتصلت بذلك الفتح المنظم حركات عصايات
اسلامية قوية استوطنت فراكسينت ، على حدود فرنسا
وايطاليا ، ولبثت في تلك المنطقة وما حوالها حتى القرن
العاشر الميلادي ، واحتلت مضائق الألب بحيث وقعت طرق
الاتصال بين فرنسا وايطاليا في قبضتهم (٨) ، بل عاهدوا
على الاذن بالمرور منها معاهدات منظمة ، وهكذا أقاموا في
سافواي ، وجالوا في جميع أنحاء سويسرا بلا معارض (٩) ،

(٣) رينو M. Renaud كتاب غارات العرب على فرنسا ، ومن فرنسا الى
سافواي ، وبيمونت وسويسرة في القرن الثامن والتاسع والعاشر من التاريخ المسيحي ،
حسب روايات المؤرخين المسلمين والمسيحيين * وهو أحد الكتابين اللذين ترجمهما الى العربية
الأمير شكيب أرسلان ، ونشرا تحت اسم تاريخ غزوات العرب في فرنسا وسويسرا وايطاليا
وجزائر البحر المتوسط : ص ٧٨ عربية *

(٤) رينو : المصدر السابق ص ١٠٤ *

(٥) رينو : المصدر السابق ص ٧٣ *

(٦) سيديو : ص ١٥٧ - ١٥٨ *

(٧) رينو : المصدر نفسه من تعليق المؤلف ص ١١٣ - ١١٤ *

(٨) رينو : المصدر نفسه ص ١٦٧ ، سيديو : المصدر نفسه ص ١٦٢ *

(٩) رينو : المصدر نفسه ص ١٧٦ ، سيديو : المصدر نفسه ص ١٦٢ *

وانتهى بهم الأمر الى استيطان هذه المناطق من أوروبا والاستقرار فيها، فزرعوا وعمرؤا، وتزوجوا ونسلوا (١٠) .

ثم جاء دور الغرب فى أعقاب ذلك توا ، فرمت أوروبا الشرق بأفلاذ أكبادها فى الحروب الصليبية التى دامت قرونا ، وأسس الصليبيون على الشواطىء الشرقية للبحر الابيض ، امارات أوربية مسيحية ، واستولوا أحيانا على بيت المقدس ، واتصلوا فى ذلك كله بقلب الشرق ، من مصر وسوريا ، وأطراف العراق وآسيا الصغرى ، فعرف الغرب الشرق فى دياره ، بعد ما قدم الشرق نفسه الى الغرب فى داره .

ويتلو هذا الدور اتصال الصراع بين الاسلام والمسيحية على حكم اسبانيا حتى القرن الخامس عشر الميلادى ، عهد الاصلاح المسيحى الذى نتحدث عنه .

هذه الحروب المتداولة ، وذاك الاستعمار من الشرق للغرب ، ومن الغرب للشرق ، كل أولئك قد تهيأت به فرص عملية متنوعة للاتصال بين الدينين . وما نحن أولاء نشير الى بعض ذلك :

٤ - فى هذه الحروب ، وتلك المصادمات المختلفة ، كانت تؤخذ الأسرى من الجانبين ، فيطول مقامهم أحيانا الى أن يقدوا ، ويعودوا الى بلادهم السنة تعريف بما رأوا وسمعوا ، بل بما تأثروا به من المؤثرات الفكرية والدينية والعملية للأمم التى خالطوها . ولقد عرفت أوروبا من هؤلاء الأسرى أسير قرصنة شهيرا ، هو الذى دعوه «أبون الأفريقي» وما هو الا أبو على الحسن بن محمد الوزان الفرنائى الفاسى الذى

(١٠) فرديناند كليلر Ferdinand Keller : كتاب غارات العرب على سويسرا فى أواسط القرن العاشر ، وهو الكتاب الثانى من الكتابين اللذين ترجمهما الأمير شكيب تحت عنوان « غزوات العرب فى فرنسا ٠٠٠ » : ص ٢٥٨ ، وسيديو : الخلاصة ص ١٦٢ .

أسره القراصنة ، في عودته من لدن السلطان سليم العثماني ،
وقد كان سفر لديه عن ملك فاس مهنئاً له بالتغلب على
المماليك في مصر والشام وفلسطين وبلاد العرب ، وأهداه
القراصنة الى البابا ليون العاشر ، فحبسه في قلعة القديس
أنجلو ، برومية ، سنة كاملة ، حتى تعلم المسيحية على يد
ثلاثة أساقفة ، وعمد بعد ذلك في كنيسة القديس بطرس ،
بيد ليون العاشر نفسه ، الذي أعطاه اسمه « حناليون » .
ومن هنا عرف باسم ليون الافريقي ، وظل بايطاليا عهدا عاد
بعده الى أفريقية وعاد الى اسلامه ، وهناك كتب الوزان كتباً
كثيرة قيمة ، نذكر من بينها مما يعيننا : كتابه عن « القانون
والعقيدة الاسلامية (١١) » . وكان أسر الوزان وحياته في
أوربا ابان ثورة الاصلاح بين سنة ١٥١٦ - ١٥٢٩ م . على
أنى انما ذكرته مثالا فحسب ، لبيان ما قد يكون من التأثير
والتأثير الديني بالاسرى ، والنازليين من أهل الدينين في
الشرق والغرب ، لا لأننا ندعى له بنفسه أثرا خاصا في حياة
الاصلاح المسيحي .

★★★

٥ - وما أن يتمادى الوقت حتى ترى الحرب نفسها أداة
اتصال مباشر بين المسيحية بأهلها في الغرب ، والاسلام
بأهله في تلك المناطق ، اذ نشهد صفوفاً من المسيحيين
الأوروبيين يقاتلون تحت اللواء الاسلامي : اما عن طريق
جعل الأسارى المسيحيين وسبيهم جنوداً ، واما عن طريق
تقدمهم الى تلك الخدمة عن طيب خاطر (١٢) ، في جيوش

(١١) دائرة المعارف الايطالية الجديدة مادة ليون Leone . وقد كتب الأستاذ
أبو عبد الله محمد المهدي ابن الشيخ الحجوى الفاسى بحثاً عن الوزان قدمه المؤتمر المستشرقين
بفاس سنة ١٩٣٣ كما أفردت حياته بالمؤلفات في الايطالية .

(١٢) رينو . المصدر نفسه ص ٢١٢ .

المسلمين بالأندلس ، بل جيوشهم في بلاد المغرب أيضا ،
اذ يحدثنا ابن خلدون في المقدمة (١٣) أنه « نظرا لضرب
المصاف وراء العساكر ، وتأكدته في قتال الكر والفر ،
صار ملوك المغرب يتخذون طائفة من الأفرنج في جندهم ،
واختصوا بذلك ، لأن قتال أهل وطنهم كله بالكر والفر » .
وكانت جيوش ملوك الأفرنج أيضا قد تنتظم جندا من
المسلمين : اما عن طريق تلك الغلبة ، كالذى يروى من
اتخاذ «رجار» ملك صقلية لجملة من العبيد المسلمين ، وعليهم
قائد منهم ، كما كان وزراؤه وحجابه الفتيان ، الذين له
منهم جملة كبيرة ، هم أهل دولته (١٤) . واما على سبيل
الاستعانة بهم كما يروى أن فردريك الثانى هو هشتاوفن
امبراطور الدولة الرومانية المقدسة الآتى ذكره ، قد اتخذ
في جيشه الجند المسلمين (١٥) ، فكانت صفوف الجند في
الغرب مجالا لالتقاء أهل الدينين ومخالطتهما ، سواء في ذلك
الجيوش الاسلامية ، والجيوش المسيحية .

★★★

٦ - ونلمح في تاريخ القتال بين أهل الدينين ، ضربا
من الدعاية السياسية التى تمس النواحي الدينية ، اذ يروى
لنا تبادل المتقاتلين نشرات للدعاية الموهنة للقوة المعنوية ،
وردودا على تلك النشرات للغرض عينه ، ففي حروب نقفور

(١٣) ابن خلدون : المقدمة ص ٢٣٨ (ط . مصر . عبد الرحمن محمد) .

(١٤) ابن جبير : الرحلة ، ص ٣٠٨ ط . مصر -

ونقرأ في تراث الاسلام : ج ١ ص ٨ من الترجمة العربية ما نصه : « وفى عددا
من حكام قشتالة يحيطون أنفسهم بعلماء المسلمين ، ويستخدمون مهندسين مسلمين ،
ويستمعون الى موسيقيين مسلمين ، ويسمعون بغير ما فى الثقافة الاسلامية » . وفى
ص ٢٣٢ منه ما نصه : « على أن المغيرين النورماندين والصقليين قد أحاطوا العلوم العربية
برعايتهم وأخذوا بالمعادات الاسلامية أخذا شاملا » ، كما تقرأ فيه أيضا ج ١ ص ٥٤ :
« ان الفرنس السادس كان بلاطه مسيحيا اسما ، وانه أعلن نفسه أمبراطور القديسين » .
(١٥) روى ذلك الأمير شكيب أرسلان فى تعليقاته على ترجمة كتابي : رينو وكلر ،
وكرره فى ثلاثة مواضع ص ١٤١ ، ١٥٤ ، ١٧٤ . وقال الأستاذ ارنست باركر فى كتاب
تراث الاسلام ص ١٣٥ ج ١ من الترجمة العربية الحديثة « ان فردريك الثانى استخدم
جيشا عربيا ضد البابا » . وفى ج ٢ من تراث الاسلام ص ٣٣ تعليقة ٢ نقلا عن مدام ديغونشير
ذكر قلعة « لوسيرا » التى اتخذ فيها فردريك الثانى مسلحة من الجنود العرب » .

فوقاس الثانى (١٦) امبراطور بيزنطة ، مع المسلمين - فى القرن الرابع الهجرى - أرسل الروم ألى جيش المسلمين قصيدة عربية فى ٥٤ بيتا (١٧) ، يفخر فيها بنفوقر بـماضى انتصاراته ، ويعلن عزمه على طرد العرب الى الحجاز ، ويعرض لنقد الحكومة الاسلامية اذ ذاك ، بتغلب الديلم عليها ، الى نحو هذا من التوهين لنفسية غزاة المسلمين .

وقد تولى الرد الاسلامى على هذه القصيدة ، الفقيه الشافعى العظيم محمد بن على بن اسماعيل الففال الحبير انتشاشى ، اذ كان بين جنود الجيش الاسلامى ، فنظم قصيده فى (٧٤) بيتا ، فيها الى جانب السياسة امور دينيه عن خطأ المسيحيين فى اعتمادهم ، واضطراب أناجيلهم ، وما الى هذا (١٨) .

فمثل هذه الدعايات التى يقصد بها الفت فى عضد الجيوش ، مما يقع بين المتقاتلين ، وليس من البعيد أن تكون قد تكررت على هذا الأسلوب الشعرى أو غيره بين المسيحيين والمسلمين فى الشرق والغرب ، ومست قضايا وأصولا دينية ،

(١٦) من الطريف ، ونحن بصدد الحديث عن الاتصال الدينى بين المسيحية والاسلام أن نذكر الرواية الاسلامية عن أصل هذا الامبراطور البيزنطى ، فقد جاء فى الكامل لابن الأثير . ج ٨ ص ٢٠٠ ط مصر . ما نصه : - « ولم يكن - أى نفوقر - هذا نصرانى الأصل ، وإنما هو من ولد رجل مسلم من أهل طرسوس يعرف بابن القفاس ، تنصر وكان ابنه هذا شهما شجاعا حسن التدبير لما يتولاه ، فلما عظم أمره ، وقوى شأنه قتل الملك الذى كان قبله ، وملك الروم بعده ، وجعل نفوقر همته قصد بلاد الاسلام والاستيلاء عليها » أ هـ بلفظه .

ولست أقف هنا لتحقيق هذا ، وإنما اكتفى بما فيه من اشارة الى المصادر المختلفة للاتصال بين الدينين ، والتمهيد القوى للتبادل الفكرى .
وقد حكم نفوقر هذا من سنة ٩٦٣ م - سنة ٩٦٩ م .

(١٧) منها نسخة خطية فى جزء صغير بمكتبة فيفا ، تزيد أحيانا عما أوردده صاحب طبقات الشافعية ، ومعه رد الشيخ الففال كما ساقه صاحب الطبقات .

(١٨) تاج الدين السبكى : طبقات الشافعية الكبرى ج ٢ ص ١٧٩ وما بعدها . ط مصر - وفى ص ١٨٤ من هذا الجزء : أن ابن حزم الظاهرى قد أجاب عن هذه القصيدة النقفورية بقصيدة أخرى فى (١٣٧) بيتا سافها السبكى أيضا بعد ما قال « وكأنه - ابن حزم - لم يبلغه جواب الففال » . وسنشير الى هذا الرد فيما يلى فقرة (٧) .

اذ كانت الاعتبار الدينية هي التي تسيطر على الحياة ،
وتسود العواطف في تلك الأعصر .

٧ - ونلاحظ أن تلك الحروب كانت تخلق ما نستطيع
أن نسميه باصطلاح هذا العصر « نقطا دينية » في الأنحاء
المسيحية كالتقط العسكرية للدول القوية ، اذ نجد الأخبار
عن مسجد اسلامي بالقسطنطينية يظهر أن المسلمين قد
أنشئوه فيها منذ عصر مبكر ، أيام ترددهم لغزوها في القرن
الأول الهجري ، اذ يذكر ابن حزم في رده على قصيدة نقفور
السابقة مسجدا قديما انشأه مسلمة بالقسطنطينية فيقول :

ومسلمة قد داسها بعد ذا كم
بجيش لهام كالليوت الضراغم
واخدمكم باندل مسجدا الذي
بنى فيكموا في عصرنا المفسادم (١٩)

وغزر مسلمة بن عبد الملك هذا كن في اواخر القرن
الأول الهجري (٩٨ هـ - ٧١٦ م) .

فلعل هذا المسجد ظل قائما بالقسطنطينية حتى كانت
عمارته والعناية به ، مما يدخل في تنظيم العلاقة بين
المسلمين والروم الشرقيين اذ نقرأ أنه في سنة ٤٤٠ هـ
١٠٤٨ م بعث ملك الروم يطلب الهدنة من طغرلبيك ،
وهاداه وعمر مسجد القسطنطينية ، وأقام فيه الصلاة ،
والخطبة لطغرلبيك (٢٠) .

وفي سنة ٥٨٦ هـ ١١٩٠ م . وافى كتاب ملك الروم
بالقسطنطينية يخبر بوصول المنبر من عند السلطان ، وكذلك
الخطيب والمؤذنون والقراء ، وأن الخطبة أقيمت بالجامع
القديم بالقسطنطينية للخليفة الناصر لدين الله (٢١) .

(١٩) السبكي : طبقات الشافعية ج ٢ ص ١٨٥ ط . مصر .

(٢٠) تقي الدين المقريزي : كتاب السلوك لمعرفة دول الملوك ج ١ ص ٣٢ ط .

مصر سنة ١٩٣٤ .

(٢١) المصدر السابق : ج ١ ص ١٠٤ ط . مصر .

ويبدو أن هذه النقطة الاسلامية لم تكن مسجدا فحسب، بل كانت جالية اسلامية تنزل القسطنطينية قبل فتحها العثماني ببضعة قرون ، اذ تجد أنه في سنة ٥٩٢ هـ ١١٩٥ م ورد كتاب ملك الروم يتضمن أن كلمة الروم قد اجتمعت عليه ، وأنه أحسن الى المسلمين ، وأمرهم بإقامة الجامع ، فأقيمت فيه يوم الجمعة الصلاة مع الخطبة ، وأنه غمر جانبا منه ، كان انهدم ، من ماله ، فتمكن من في القسطنطينية من المسلمين من اقامة الجمعة والجماعة بها (٢٢) .

هذا هو ما دعوته النقطة الدينية في بلاد مسيحية ، وما رأينا أن تأمينه يدخل في حساب العلاقات السياسية ، ومن المحتمل أن تكون قد وجدت نقط أخرى ، ومعاقل دينية من هذا القبيل في غير القسطنطينية . وكان لها نصيبها في وصل ما بين الاسلام والمسيحية في الغرب وتعريف أحدهما بصاحبه .

★★★

٨ - وتلك الصلات الحربية والسياسية تحوج الى تبادل الوفود بين الجيوش والحكومات لعقد الهدنة ، وتقرير الصلح ، وتوطيد العلاقات ، وفي هذه الوفود نرى نزوعا خاصا من المسلمين والمسيحيين ، الى اختيار رجال دينيين : يصمدون للمناقشات والمجادلات الاعتقادية ، التي كانت تجرى عند التقابل ، حتى في الحفل الرسمي الذي يقام لاستقبال السفير الوافد ، وشاهد هذا من الجانب الاسلامي ، ما نراه في اختيار مثل القاضي أبي بكر محمد بن الطيب الباقلائي (٤٠٣ هـ) للسفارة بين المسلمين والروم الشرقيين (٢٣) . وفي الغرب نرى « أوتون » ملك جرمانيا في القرن العاشر ، يعنى بأن يختار عالما لاهوتيا يعتمد عليه في المناقشة الدينية مع المسلمين لبيعته الى قرطبة ، فيختار

(٢٢) المصدر السابق : ج ١ ص ١٢٩ ط . مصر .

راهبا من رهبان دير جورز Gors بقرب ميتز ، اسمه « جان » عرف بضلوعته في اللاهوت ، وقد حاول في تلك البعثة أن يقنع الخليفة « الناصر » الأندلسي باعتراف المسيحية . كما تشير الى ذلك الرواية الأوروبية (٢٣م) .

٩ - ومن آثار ذلك الاتصال المادى ان الاستعمار الاسلامى اذا ما انحسر عن الأقطار الغربية ، ترك فلولا بل جموعا تطويعها اللهجة الغامرة من الغلبة السياسية والحربية ، فتليها في المسيحية الغربية ، عناصر تلقيح ، وطرق تعريف بالاسلام ، وهكذا كان الأمر عندما استردت جزر البحر الأبيض من الاسلام ، كقبرص ، وأقريطش ، ورودى ، وصقلية ، وغيرها من مناطق الاستعمار الاسلامية في أوروبا ، فتنصر أهلها وبقوا مسلمين مغلوبين . عبيدا أو كالعبيد .

(٢٣) ذكر ابن الأثير في حوادث سنة ٣٧١ هـ . أنه : فيها أرسل عضد الدولة القاضى أبابكر محمد بن الطيب الأشعرى المعروف بابن الباقلانى الى ملك الروم فى جواب رسالة وردت منه .

والى القاضى بعض ما وصلنا من مناقشات القاضى لرجال المسيحية من الروم : دخل القصر يوما فرأى عند الامبراطور بعض مطارنته وربهانه ، فقال له مستهزئا به ، كيف أنت وكيف الأهل والأولاد ؟ فتعجب منه الامبراطور ، وقال له : ذكر من أرسلك فى كتاب الرسالة ، أنك لسان الأمة ، ومقدم على علماء الملة ، أما علمت أنا ننزه هؤلاء عن الأهل والأولاد !! فقال القاضى أبو بكر : أنتم لا تنزهون الله سبحانه وتعالى عن الأهل والأولاد ، وتنزهونهم فكان عندكم أقدم وأجل وأعلى من الله سبحانه وتعالى .

وقصد الامبراطور يوما توبيخه فقال له : أخبرنى عن قصة عائشة زوج نبيكم وما قيل فيها ؟ فقال له القاضى أبو بكر : هما اثنتان ، قيل فيهما ما قيل ، زوج نبينا ، ومريم بنت عمران ، فأما زوج نبينا فلم تلد ، وأما مريم فجاءت بولد تحمله على كتفها . وكل قد يراها الله مما رميت به .

وكان القاضى الباقلانى مبعوثا سياسيا ، سريع الخاطر لبقا ، روي أنه فى هذه الرسالة عرف الامبراطور خبره ، ومحلّه من العلم وموضعه ، فاعتقد أن القاضى لن يكثر له اذا دخل عليه ، كما جرى رسم الرعية أن تقبل الأرض بين يديه ، فاحتالوا لذلك بأن جعلوا الاستقبال فى حجرة ، لها باب لطيف ، لا يمكن أحدا أن يدخل منه الا راكما ، وجعلوا السرير وراء هذا الباب ، ليدخل القاضى راكما ، فيكون ذلك عوضا من تكفيره . فلما ذهب القاضى سار حتى وصل الى المكان ، فلما رآه فطن الى القصة ، فآدار ظهره ، حتى رأسه راكما ودخل من الباب ، وهو يمشى الى الخلف ، وقد استقبل الملك بظهره ، حتى صار بين يديه فرقع رأسه رنصب ظهره ، وآدار وجهه ، وكذلك كان سريع الخاطر دينيا وعمليا . رحمه الله .

ابن عساكر : تبين كذب المفتري ٢١٨ - ٢١٩ ط دمشق .

(٢٣م) رينو : المصدر السابق - ص ١٧٧ من الترجمة العربية .

وها هو ذا الرحالة الاسلامي الكبير أبو الحسن محمد بن أحمد ابن جبير ، يحدثنا عن قصة لأحد فقهاء حاضرة جزيرة صقلية بعد استيلاء النورمنديين عليها ، في معرض سوء حالهم الدينية اذ ذاك ، فيقول : « - - - » فمنها قصة اتفقت في هذه السنين القريية لبعض فقهاء مدينتهم التي هي حاضرة ملكهم الطاغية ، ويعرف بأبن زرعة ، ضفطته العمال بالمطالبة حتى اظهر فراق دين الاسلام ، والانغماس في دين النصرانية ، ومهر في حفظ الانجيل ، ومطالعة سير الروم ، وحفظ قوانين شريعتهم ، فعاد في جملة القسيسين الذين يستفتون في الأحكام النصرانية ، وربما طراً حكم اسلامي فيستفتى ايضاً فيه لما سبق من معرفته بالأحكام الشرعية ، ويقع ابوفوف عند قتياء في كلا الحكمين » (٢٤) .

وستسمع فيما بعد - الفصل الثاني فقرة ٨ - أن راهبا كان مسلماً ثم تنصر ، قد ساعد في ترجمة القرآن آلى اليونانية (٢٥) ، وأن رئيس حصن مستعمرة فراكسينت الاسلامية التي سبقت الاشارة اليها قد تنصر حين هزم ، وتنصر معه آخرون ، كما بقى بعض من معه مسلمين أرقاء في تلك المنطقة (٢٦) .

وقد كان من آثار ذلك أن وجدنا أقليات اسلامية في أنحاء مختلفة من أوربا ، وشهدت بذلك آثار غربية محفوظة ، ففي فرنسا كان من المسلمين ، في القرن الثالث عشر الميلادي ، عدد يهتم به مجمع الأساقفة في « طركونة » بأسبانيا سنة ١٢٣٩ م . فيصدر أمراً باجبارهم على اتخاذ زى خاص بهم (٢٦م) . كما كان منهم أرقاء مستعبدون ، يفرون من

(٢٤) رسالة ابن جبير : ص ٣٢٤ - ٣٢٥ ط . بمصر .

(٢٥) الدرة النفيسة في شرح حالة الكنيسة ، المترجم عن اليونانية من مختصر تاريخ استفانوس قوميطة ، المقتطف من تاريخ ملاتيوس مطران أثينا الكنايسى : ط . اورشليم سنة ١٨٦٧ م .

(٢٦) رينو : المصدر نفسه - ص ١٨٨ - ١٨٩ من الترجمة العربية .

(٢٦م) رينو : المصدر نفسه ص ٢٢٧ - ٢٢٨ من الترجمة .

عذاب الاضطهاد الى المسيحية ، يعتنقونها ، فيعذبون ليحال بينهم وبين اعتناق المسيحية ، أو يستمر ارهاقهم بعد اعتناقها يأشد ما يمكن ، حتى أصدر البابا كليمنطوس الرابع سنة ١٢٦٦ م منشورا عنفه به رئيس دير لتعدييه رجلا مسلما غنيا كان قد تنصر ، فزعم هذا الرئيس أن تنصره غير حقيقي ، توصلا بذلك إلى ضبط أملاكه وحرمان أولاده منها (٢٧) .

ويتحدث حتى اليوم عن أسر في جنوب فرنسا لا تزال تحمل اسم « سارازان » ومن بين رجالها من له شأن علمي (٢٧م) ، وما ذلك الا أثر لما كان من تنصر عدد كبير من المسلمين في فرنسا ، كما كان عدد الفرنسيين الذين اتخذوا الاسلام دينا أكبر ممن تنصر (٢٨) .

ويتصل بهذا ما يحدثنا به ياقوت في معجم البلدان عن وجود مسلمين في بلاد « هنجاريا » - المجر - التي يدعوها « الهنكر » (٢٩) في القرن الثالث عشر الميلادي .

(٢٧) رينو : المصدر نفسه ص ٢٢٧ - ٢٢٨ من الترجمة العربية .

(٢٧م) تعليق للأمير شكيب أرسلان على ترجمته لكتاب رينوس ٢٢٨ ، يذكر فيه وجود تلك الأسر في فرنسا وفي سويسرا أيضا ، ويسمى منها العالم الفيلسوف أبو زيد (Abauzil) للعصر للفولتير وروسو ، وثيوتن ، وصديقيهم جميعا .

(٢٨) رينو : المصدر نفسه ص ٢٢٨ - ٢٢٩ من نص المؤلف .

(٢٩) في مادة باشفرد - ج ٢ معجم البلدان لياقوت يقول : « وأما أنا فاني وجدت بمدينة حلب طائفة كثيرة يقال لهم الباشفردية شفر الشعور والوجوه جدا ، يتفقهون على مذهب أبي حنيفة رضى الله عنه ، فسالت رجلا منهم استعملته عن بلادهم وحالهم ، فقال : أما بلادنا فمن وراء القسطنطينية ، في مملكة أمة من الافرنج يقال لهم « الهنكر » ونحن مسلمون رعية للحكم ، في طرف بلادنا نحو ثلاثين قرية ، كل واحدة تكاد أن تكون بليدة ، الا أن ملك الهنكر لا يمكننا أن نعمل على شيء منها سورا خوفا من أن نعصى عليه ، ونحن في وسط بلاد النصرانية ، فشماليها بلاد الصقالبة ، وقبليها بلاد البابا ، يعنى رومية ، والبابا رئيس الافرنج ، هو عندهم نائب المسيح ، كما هو أمير المؤمنين عند المسلمين ، ينفذ أمره في جميع ما يتعلق بالدين في جميعهم . قال : وفي غربنا الأندلس وفي شرقنا بلاد الروم ، قسطنطينية وأعمالها ، قال : ولساننا لسان الافرنج ، وزينا ذبيهم وتخدم معهم في الجندية ، ونفزو معهم كل طائفة لأنهم لا يقاتلون الا مخالفي الاسلام ، فسألته عن سبب اسلامهم مع كونهم في وسط بلاد الكفر ، فقال : سمعت جماعة من أسلافنا يتحدثون أنه قدم الى بلادنا منذ دهر طويل سبعة نفر من المسلمين من بلاد بلغار - قلت =

١٠ - تلك مظاهر اتصال مادية ترجع إلى الحرب بين الشرق والغرب ، وما يتصل بها من وفادة وما أليها .

وتمت أعمال سلمية لها أهميتها في مثل تلك الصلات بين الدينين ، فرجال الحكم أنفسهم حين لا يحاربون ، تدفعهم مطالب السياسة إلى توثيق الصلات بأسباب التودد المختلفة ، ومن بينها ما يتخطى حدود الاختلاف الديني ، ويهيئ التفاهم القريب ، كالمصاهرة ، فنرى في الشرق الأمبراطور - كانتا كوزينو - الذي سنعرف أنه ترهب وترجم القرآن - يصهر إلى السلطان العثماني أورخان ، ويحمل إليه ابنته «تيودورة» التي تقيم على دينها في قصره (٣٠) .

ونرى في الغرب نفرا من أولى الأمر في الأندلس. يتزوجون أميرات غربيات ، فقد تزوج عبد العزيز بن موسى ابن نصير أرملة الملك لذريق (٣١) ، كما تزوج زياد بن النابغة التميمي إحدى بنات ملوك الأندلس (٣٢) ، وتزوج

= وهو يذكر في صدر المادة خبر بعثة الخليفة المقتدر بالله إلى ملك الصقالبة الذي كان قد أسلم هو وأهل بلاده ليفيض عليهم الخلع ويعلمهم الشرائع الإسلامية - وسكنوا بيننا وتلطفوا في تعريفنا « الخ ما يذكره من زعيم وعاداتهم وبعد بلادهم ص ٣٧ و ٣٩ ج ٢ ط ٠ مصر .

هذا والاسلام اليرم في المجر قليل مستضعف ، لا يكاد يوجد الا بين نفر من متخلفي الألبانيين ونحوهم في تلك البلاد .

(٣٠) روبرتسون وليام (R. Witiam) مقدمة تاريخ شارلكان - الترجمة العربية ص ٣٧٤ .

(٣١) ابن الأثير : الكامل ج ٥ ص ٨ ط مصر . ويقال ان عبد العزيز سماها زهرة. بنت عيسى يريد أنها وردة المسيحيين . وفي هذا الزواج نفسه ظاهرة واضحة للتأثير ، فقد ذكر ابن الأثير أن زوجة عبد العزيز حظيت عنده ، وغلبت عليه فحملته على أن يأخذ أصحابه ورعيته بالسجود له إذا دخلوا عليه ، كما كان يفعل زوجها وذريق . فقال لها ان ذلك ليس في ديننا ، فلم تزل به حتى أمر ففتح باب قصر لمجلسه الذي كان يجلس فيه ، فكان أحدهم إذا دخل منه طاماً رأسه فيصير كالراكم فرضيت به ، وصار كالسجود عندما . فقالت له الآن لحقت بالملوك ، وبقي أن أعمل لك تاجاً مما عندي من الذهب واللؤلؤ . فابى فلم تزل به حتى فعل ، فأنكشف ذلك للمسلمين ، فقيل تنصر ، وفطنوا للباب ، فثاروا عليه فقتلوه .

(٣٢) أخبار مجموعة ط مدريد ص ٢٠ .

عثمان بن أبى نسعة ابنة دوق أكيتانه (٣٣) وغيرهم * بل ان العناد السياسى قد دفع ببعض أمراء المسلمين المشاغبيين الى أن يصهر الى بعض ملوك الفرنجة ، ويزف اليه ابنته ، كما فعل موسى بن زياد والى سرقسطة ، أيام محمد بن عبد الرحمن بن الحكم أمير الأندلس (٢٣٨ - ٢٧٣) اذ عزله الأمير فعصى عليه ، وكان أن زوج ابنته من أمير نفارة المسمى غرسية (٣٤) *

فكان فى هذه الصلات وأشباهها مما كثر ولا بد فى عمل الأفراد ، ما يعرف كل دين بصاحبه فى الغرب تعريفا قويا *

١١ - واذا سعى رجال السياسية بعضهم الى بعض ، فقد سعى مثل هذا السعى رجال الدينين أيضا فى سلم أو ما يشبهه حيناً ، وفى حرب أو ما يشبهه حيناً بغية نشر الدين ، وكسب الأتباع ، وعندنا من مثل هذا الاتصال بين رجال الدينين فى الشرق ، وتناقشهما الدينى ما لا نحب أن نعرض لتفصيله ، وان كنا لا ننسى أن لهذا الاتصال الشرقى ، أثره فى الغرب . اذ ظلت الكنيسة الشرقية والغربية متحدتين الى القرن العاشر الميلادى ، كما لم ينقطع التعاون بينهما بعد الانفصال على رد الهجمات الاسلامية الاعتقادية وغير الاعتقادية *

وفى الغرب نفسه نجد ذلك السعى الى التبشير بين المسلمين ، فسان فرنشسكو رأس الرهبنة الفرنشيسكانية - ق ١٣ م - يرحل الى الشرق من أجل ذلك الغرض ، ويتقدم الى معسكر الملك الكامل الأيوبي بدمياط سنة ١٢١٦ م ليدعوه الى اعتناق المسيحية (٣٥) * و « ريموند لول » تضطرم فى نفسه رغبة عنيفة حادة للتبشير بالمسيحية بين

(٣٣ ، ٣٤) محمد دياب بك : تاريخ العرب فى اسبانيا ص ٣٩ ، ١٧٦ نقل عن مصادر غربية *

(٣٥) الكونت هنرى دى كاسترو : الاسلام * خواطر وسوانح ص ١٨٦ - ١٨٧ من الترجمة العربية *

المسلمين ، ويرى ذلك أعظم غاية في حياته (٣٦) • ونرى « بابات » رومية أنفسهم يشاركون في هذه الدعوة بالمكاتبة ، فيرسل البابا بيو الثاني Pio 2 الى اسلطان محمد الفاتح عقب سقوط القسطنطينية في يده رسالة يدعو فيه الى اعتناق المسيحية ، ويناقد فيها تفاصيل في الدينين ، الاسلام والمسيحية (٣٧) •

فهذه أمثلة تصور لنا الرغبة القوية في الدعاية للمسيحية ، تلك الدعاية التي تقوم بلا شك على معرفة غير قليلة بالاسلام يحتاج اليها المتصدى للمناقشة والمفاضلة •

١٢ - ووراء هذا الاتصال حربيه وسلميه ، تلك الحياة المدنية العادية ، التي لن تخضعها للعزلة المواضعات المتخالفة من أديان ولغات وغيرها ، مهما قويت محادثتها ، بل تسيرها الروابط الاجتماعية ، والمصالح الاقتصادية القاهرة ، وعلى هذا الأساس كانت للمسلمين الشرقيين والغربيين رحلاتهم الاقتصادية في قلب أوروبا ، وأقصى شمالها وغربها ، مما كانت تطول مدته سنين بحكم صعوبة طرق الاتصال والنقل وبطنها •

ونقرأ طرفاً من وصف تلك الأسفار في كتب الجغرافيا العربيه ، وكتب الرحلات (٣٨) • ولهذه السياحات اثرها في صلة الشعوب والأديان ، على نحو ما نرى فعله اليوم مثلاً في نشر تجار المسلمين لدينهم في قلب أفريقيا ، فهل تدون رحلاتهم القديمة في قلب أوروبا غير ذات اثر في التعريف بالاسلام !!!

وكذلك كان يرحل تجار الغرب الى الشرق بحكم غناه ورقيه ، وقد كثرت تلك الرحلات ، واتصلت بعد ما مهدت

(٣٦) فيورنتينو Florentino : مختصر تاريخ الفلسفة ج ١ ص ٣٠٥ والفريد وليام A. Yiullaume تراث الاسلام ص ١٧٢ •
(٣٧) الكونت هنري دي كاسترو : الاسلام ص ١٦٦ - ١٦٧ من الترجمة العربية •
(٣٨) أمين الخولي : رسالة في السياحات الاسلامية - مخطوطة •

الحروب الصليبية منذ أول عهد لها للاختلاط القوى ، وزادت التعرف بينهما *

والى جانب ذلك رحلات غير التجار من الغربيين لأغراض مختلفة ، من نزهة وتطبيب ، واستفادة ، ووصفهم لما يشهدونه فى الاقطار الاسلامية فى كتب رحلاتهم واحاديثهم ، مما كان قد ينطوى فى تلك العصور على غير قليل من الاخطاء فى التعريف بالشرق والاسلام ، لكنه عامل له قيمته فى وصل ما بين الدينين على كل حال *

فتتعاون تلك العوامل الجمة على تعريف الغرب بالكثير من آراء الاسلام وعقائده ، تعريفاً لا بد أن يكون له اثره بفعل النواميس الكونية فى حياة الأفكار والآراء والعقائد ، من حيث تأثير بعضها فى بعض *

الفصل الثاني

(الاتصال المعنوي بين الدينين)

١ - في الوقت الذي كانت تنجح فيه الأمة الإسلامية (١) الى الاستمرار لتقوم بنصيبها في خدمة المدنية الانسانية شرقا وغربا ؛ خلال المدة من القرن الثامن الى الثالث عشر الميلادى ، في ذلك الوقت كانت الحياة الاجتماعية والعقلية بل الدينية في الغرب غافلة هامة •

كان فيه ما هو صورة أمة أو حكومة ، لكن لا أمة ولا حكومة (٢) : الأشراف فيه جهلاء ، أميون ، حتى ليقعون الوثائق والقوانين المهمة ، بصورة صليب ، هي كل ما يعرفون من الامضاء ؛ وحتى ليرى في القرن التاسع الميلادى ، رئيس المحكمة ، وأعظم قضاة الدولة أميا لا يكتب؛

(١) آثرت أن أصفها « بالاسلامية » لا « بالعربية » . لأن الوصف الأول هو الصحيح في التاريخ ، اذ لا يصدق وصفها بالعربية عهدا طويلا ، فقد كانت بعد يسير من ظهور الاسلام ، بفضل انتشاره وامتداد حركة الفتح ، مؤلفة من عناصر مختلفة ليس العرب أكثرها •

(٢) م • جيوزو M. Juzot . التاريخ العام للحضارة في أوروبا بعد سقوط الامبراطورية الرومانية ••• وهو المترجم الى العربية تحت عنوان التحفة الادبية في تاريخ تمدن الممالك الاورباوية ، على يد الخواجة حنين نعمة الله خورى والمطبوع بالاسكندرية سنة ١٨٧٧ م - ١٢٩٤ هـ •

وجوستاف لوبون : تاريخ حضارة العرب من ٦١٤ •
 وروبرتسون ولیم : كتاب تاريخ شارلكان ، المقدمة من ٣١ ، ٣٢ ، ٢١٦ من الترجمة العربية •

يل فى القرن الرابع عشر ، كان رئيس الجيوش الفرنسية ،
واعظم رجال الدوه ، واول أكابر عصره أميا (٣) .

وكان الدين المسيحى قد صار الى بدع بربرية وأكثر
رجاله جهلة ، لا يستطيعون التوقيع على القوانين التى
تصدرها المجامع . والقلة المتعلمة منهم كانوا يمضون وقتهم
فى الأديرة ، يحون المؤلفات القديمة ليحصلوا على الاوراق
اللازمة لنسخ الكتابات الدينية (٤) .

٢ - فى هذه الحال الآنف شرحها ، بدأ الاتصال المعنوى
بين الاسلام والمسيحية ، ذلك الاتصال الذى لانريد الافاضة
فى وصفه ، بل ننااله بقدر ما نبين طرائق نصل المعارف
الدينية وأثرها فى الحياة المسيحية ، وفى العقلية المسيحية ،
وصلة العقلية بالحياة الدينية ، وما الى هذا مما هو طريق
ليبين ما قصدنا اليه من صلة بين الدينين .

واذا كان يستكثر اطلاق القول بأستاذية العرب التامة
للغرب فى كل شئ وأن كل العلماء المعروفين من جميع الامم
الى القرن الثالث عشر أو الخامس عشر انما كان كل عملهم
هو تقليد العرب (٥) ، فلا مفر من القول بأن الثقافة
الاسلامية قامت بدور المرشد الأمين ، وأمدت متعلمى
القرون الوسطى بمادة كثيرة لدراساتهم (٦) .

(٣) المصادر السابقة نفسها .

(٤) المصادر السابقة نفسها .

(٥) فيبر (Weper) : كتاب تاريخ العالم (Weltgeschichte)
ج ١ فترة ٤٤٤ ص ٨٠٦ .

ودوبرتسون وليم : المصدر السابق ص ٢٩٩ .

وجوستاف لويون : حضارة العرب ص ٦١٨ .

(٦) ر - وليم : المصدر السابق ص ٢٩٩ .

وجويدو دى دوجيرو : تاريخ الفلسفة المسيحية ج ٣ ص ٥ .

والفريد جيوم : تراث الاسلام ص ٢٤٣ من الأصل وص ٢٣٤ ج ١ من الترجمة
العربية التى نشرتها حديثا لهذا الكتاب « لجنة الجامعيين لنشر العلم » .

٣ - وأول ما بدأ ذلك الاتصال ، كان بالتعلم من مسلمى الشرق والغرب الذين كانت بلادهم معاهد يتنقف فيها الخاص والعام ، ومرجع المستفيدين من الغربيين ، الذين لهم عناية بالعلم ، وقد كانوا بادئ الأمر قليلين ، ثم تكاثروا بانتشار المعارف بينهم *

وإذا كان قد يشك في أن البابا سلفستر الثانى نفسه « سنة ٩٩٩ م » ، قد تعلم على العرب فى بلادهم ، فلن يشك أبدا فى أن كثيرين غيره قد تعلموا فى هذه البلاد *

ثم تلا هذا الدور دور محاولة نقل المعارف الى انحاء أوروبا فكان الناقلون لهذه المعارف العجيبة ، المدهشة أبناء عصرهم ، يهتمون بالسحر (٧) *

ونمت حركة هذا النقل فيما بعد حتى ، لنرى قسطنطين الأفريقى الملقب بمعلم الشرق والغرب، فى القرن الحادى عشر الميلادى ، ذا نشاط عجيب فى ترجمة العلوم عن العربية (٨) *

ويطرد هذا النماء فنرى فى القرن الثانى عشر مثل يوحنا بن داود الأندلسى اليهودى ، وجيرار الكريمنى * الذى ترجم وحده ما لا يقل عن (٧٤) أربعة وسبعين كتابا علميا ما بين صغير وكبير (٩) *

وأفلاطون النيفولى يترجم المعارف الاسلامية عن العربية والعبرية * وآخرون غيرهم *

بل نرى للترجمة دوائر منظمة يؤيدها ملوك شهيرون فى نواح مختلفة من أوروبا ، وفى صقلية ، ونابلى وطليلة ،

(٧) سديو : خلاصة تاريخ العرب ص ١٦٤ *

الخورى عيسى أسعد : الطرفة النقية من تاريخ الكنيسة المسيحية ص ٢٠٩ *

(٨) أرتورو كاستيليوني (Arturo Castilioni) الأستاذ بجامعة يادونا

كاتب مادة قسطنطين الأفريقى فى دائرة المعارف الإيطالية الجديدة *

(٩) كارلو ألفونسو نالينو (Cairo Alphonso Nallino) الأستاذ بجامعة يادونا :

وعضو المجمع الملكى للغة العربية : كاتب مادة - جيراردو - من دائرة المعارف الإيطالية الجديدة * (Gherardo)

وقشتالة ، وفرنسا ، تقام تلك المعاهد ، ونرى ملوكا
أقوياء ، يبذلون جاههم ومالهم لحماية تلك الحركة وزيادة
نشاطها ، على نحو ما كان فى قصور ملوك الشرق المسلمين .
ومن أكبر هؤلاء الملوك الغربيين وأجلهم ، فردريك
التانى هو هنشتاوفن الالمانى امبراصور الدوق الرومانيه
المقدسة ، وحاكم صقلية . والفونس الحكيم القشتالى ،
فتحت اشرافهما اشتغل مترجمون من أنحاء مختلفه فى
أوربا . وكان « سكوت ميخائيل الاسكتلندى » ، فى حاشيه
فردريك المذكور ، يشرف على الترجمة الجديدة لأرسطو ،
وتفاسير فلسفته الاسلاميه من اللغة العربيه ، الى اللغة
اللاتينية (١٠) مع آخرين من جنسيات مختلفه ، كما كان
الحال كذلك تحت اشراف ألفونس الحكيم فى القرن
الثالث عشر نفسه .

وأعاد الغرب تاريخ الملوك العلماء فى الأمة الاسلاميه .
فكان ألفونس الحكيم يصحح بنفسه ما يترجم الى اللغة
القشتالية (١١) ، ومنفريد بن فردريك هو هنشتاوفن يترجم
بنفسه (١٢) .

ولا نملى للقلم فى وصف حركة هذا النقل لئلا نبعد عن
موضوعنا ، فنكتفى بأن نقول فى اجمال ان الثقافة الاسلاميه
كانت منتشرة فى جميع أنحاء أوربا فى القرن الثالث عشر
الميلادى (١٣) .

(١٠) دائرة المعارف الانجليزيه ماده سكوت . (Scot)

(١١) ماريو كاسيلا (Mario Casila) الأسناذ بجامعة فيرنس الايطالية كاتب
ماده « الفونسو الحكيم » فى دائرة المعارف الايطالية الجديده .
(١٢) ماده منفريد من الدائرة الايطالية الجديده .

(١٣) فيورنتينو : خلاصه تاريخ الفلسفه ج ١ ص ٢٧٧ - وأن حركة الترجمة عن
العربيه فى أوربا خلال القرون الوسطى لتستحق الدراسه المفردة وأرجو أن أصل من ذلك
الى ما يكشفه جليا عن هذا الجانب من صلة الشرق بالغرب ، كما أهيب بالباحثين أن يعنوا
بالنواحى المختلفه من انتشار الثقافة الشرقيه بعامة ، والاسلاميه بخاصة فى أوربا لهذا
العهد ، استيفاء لتاريخنا ، وما هم أولاء الباحثون الأوربيون قد بدءوا يتولون ذلك بشيء
من الانصاف وحب الحقيقة .

وانما يجب أن نتولى بالتفصيل نقطاً ثلاثاً ، تمس موضوعنا مساقوياء تلك هي :

(١) معرفة الأوروبيين للغة العربية ، لغة المعارف الإسلامية والدين الإسلامي .

(٢) الاتصال الفلسفي بين أوروبا والأمم الإسلامية ، لما كان هناك من صلة قوية بين الفلسفة والحياة الدينية في تلك الأزمنة .

(٣) معرفة الأوروبيين للعلوم الدينية الإسلامية بخاصة .

١ - اللغة العربية في أوروبا

٤ - لا شك أن اللغة العربية من أقرب الطرق لمعرفة الشئون الإسلامية علمية وغيرها ، فلا غرو إذا كان انتشار اللغة العربية في أوروبا مظهراً له قيمته في درجة الاتصال بين الإسلام والمسيحية العربية .

ولقد رأينا في الفقرات السابقة ، أن الأمم المجاورة للدول الإسلامية تكاتبها بالعربية شعراً ، على مثل ما في قصيدة ثقفور « فصل ١ - فقرة ٧ » . ونرى الأسبانيون جيران المسلمين في الغرب ، قد يتخذون كتاباً من العرب يكتبون عنهم بالعربية إلى المسلمين في الأندلس والمغرب (١٤) وكما نجد الاتصال الحربي بين الطرفين يدفع إلى تعلم اللغة العربية ، فيبدأ الفرنسيون بتعلم العربية في الحروب

(١٤) ابن خلكان : وفيات الأعيان ج ٢ ص ٤٢٩ - طبعة بولاق إذ يروي أن الأذفونش كتب إلى أبي يوسف يعقوب صاحب المغرب الذي كان قد جاء إلى الأندلس ، رسالة من النساء وزير له يعرف بأبن الفجار ، ونصها :

« باسمك اللهم فاطر السموات والأرض صلى الله على السيد المسيح ، روح الله وكلمته ، الرسول القصيح : أما بعد فإنه لا يخفى على ذي ذهن ثاقب ، ولا ذي عقل لاذب ، أنك أمير الملة الحنيفة ، كما أني أمير الملة النصرانية ، وقد علمت الآن ما عليه رؤساء أهل الأندلس من التخاذل والتواكل وإهمال الرعية ، وإخلائهم إلى الراحة ، وأنا أسوهم يحكم =

الصليبية ، ويدرسونها في أسبانيا على أهلها (١٥) . فكذا
نرى أن المناطق التي امتد فيها نفوذ العرب وتوطنهم « راجع
الفصل الأول فقرتا ١ ، ٢ » كان أهلها يتعلمون العربية
بحكم هذا الاتصال ، إذ كانت تؤخذ منهم الرهائن إلى البلاد
العربية كما تؤخذ منهم الأسرى ، فيتعلم كل هؤلاء العربية
من أهلها ، ويعودون بها إلى بلادهم ، كما يتعلمها من قد
يعتق الاسلام من أوربي هذه البلاد ، وكذلك يظل يتكلمها
إلى حين من يبقى من المسلمين في أوربا أسيرا أو رقيقا ،
أو يتنصر في بعض تلك المناطق (١٦) .

وحينما قويت حركة التعلم والنقل العلمى التي سبقت.
الإشارة إليها « كان المتعلمون من الأوربيين في البلاد
الاسلامية يتعلمون العربية ، كما كان يجيدها المترجمون
للعلوم الاسلامية ، ويعرفها دارسو تلك العلوم في الغرب ،
ومن هنا نسمع منذ عهد مبكر أن رجالا من ذوى الشأن
الدينى أو العلمى أو السياسى ، كانوا يعرفون العربية ،

= القهر وخلاء الديار ، وأسبى الذرارى وأمثل بالرجال ، ولا عذر لك في التخلف عن نصرهم
إذا أمكنتك يد القدرة . وأنتم تزعمون أن الله تعالى فرض عليكم قتال عشرة منا بواحد منكم ،
فالآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا ، ونحن الآن نقاتل عشرة منكم بواحد منا ،
لا تستطيعون دافعا ، ولا تملكون امتناعا ، وقد حكى لى عنك ، أنك أخذت في الاحتفال ،
وأشرقت على ربوة القتال وتماطل نفسك عاما بعد عام ، تقدم رجلا وتؤخر أخرى ، فلا أدرى
أكان الجين قد أبطأ بك ، أم التكذيب بما وعد ربك . ثم قيل لى أنك لا تجد إلى جواز
البحر سبيلا ، لعله لا يجوز لك النقم معها ، وهانا أقول لك ما فيه الراحة لك ، واعتذر
لك وعنك ، على أن تفى بالعهود والمواثيق ، والاستكثار من الرهاب (جمع رهب : النصل
الرقيق) ، وترسل إلى جملة من عبيدك بالراكب والشوانى ، والطرائد والمسطحات ، وأجوز
بمسلتى إليك ، فأقاتلك فى أعز الأماكن لديك ، فإن كانت لك فغنيمة كبيرة جلبت إليك ،
وهدية عظيمة مثلت بين يديك ، وإن كانت لى كانت يدى العليا عليك ، واستحققت اماره
الملتبى ، والحكم على البرين ، والله تعالى يوفق للسعادة ، ويسهل الارادة ، لا رب غيره ،
ولا خير الا خيره ان شاء الله تعالى » .

وقد سقت للقارئ الكتاب كله ليرى فيه شاهدا لقوة صلة أهل ذلك البلاط الافرنجى.
بالاسلام ، ومعرفة الكثير من عقائده ، الى جانب ما استشهدنا عليه من مكتبة الفرنج لجيرانهم
المسلمين بالعربية .

(١٥) ريتو : المصدر السابق ص ٣٣٢ من الترجمة العربية .

(١٦) ريتو : المصدر نفسه ص ٣٣ من الترجمة العربية .

فمثلا نرى القسيس هرتموت Hert mot رئيس دير المديس جابو بفرنسا فى اواخر القرن التاسع الميلادى كان يعرف العربية والعبرية (١٧) ، والبابا سلفستر الثانى كان يجيد العربية (١٨) ، والفيلسوف الشهير البرت الكبير كان يعرفها ، كما كان يتكلمها ملوك أوربيون كفيرديريك الثانى ، ورجار ملك صقلية ، وغيرهم .

وما نريد أن نحصى متكلمى العربية من ذوى الشأن فى أوربا ، ملوك ، وعلماء ، ورجال دين ، فهذا ما لا حاجة بنا اليه ولا يد لنا به . واثما نكتفى فى الدلالة على درجة انتشار العربية فى أوربا ، خلال القرون الوسطى ، بما يقوله ، « روجر باكون » فى القرن الثالث عشر : « ان الفلسفة مأخوذة عن العرب فلا تفهم كما يجب إلا اذا عرفت اللغة التى أخذت منها (١٩) ، والعبرية واليونانية لازمتان لفهم الكتب المقدسة ، وفلسفة أرسطو ، فالعربية لازمة لفهم ابن سينا وابن رشد » .

وكان باكون هذا يلوم الذين درسوا الفلسفة من المترجمات دون الأصول ، لا يستثنى من ذلك اللوم حتى القديس توما الأكوينى نفسه (٢٠) .

فهذا كاف للقول فى طمأنينة ، بأن اللغة العربية كانت منتشرة فى البيئات المثقفة فى أوربا ، خلال تلك العصور .

٥ - وقد قامت فى أوربا حركة مقاومة للاسلام ، كانت حربا صليبية معنوية ، تصدت لمقاومة الاسلام بأساليب علمية ، من بينها تعلم العربية ، فكان « ريموند لول » ، الذى يحسن اللغة العربية ، يجعل من الدراسات الشرقية أداة

(١٧) رينو : المصدر السابق . ص ٢٣٢ من الترجمة العربية .

(١٨) الخورى عيسى أسعد : الطرفة النقية ص ٢٠٩ .

(١٩) الفريد جيوم : تراث الاسلام ص ٢٤٤ من الاصل ، ص ٢٣٥ ج ١ من الترجمة

العربية .

(٢٠) فيورينتينو : خلاصة تاريخ الفلسفة ج ١ ص ٣٠٣ - ٣٠٤ .

حرب صليبية هادئة ، سلاحها روحى خالص ، فيؤسس سنة ١٢٧٦ م كلية للرهبان في ميرامار Miramar لدراسة اللغة العربية (٢١) . كما أسست أول مدرسة عرفت أوروبيا للدراسات الشرقية في طليطلة على يد المبشرين ، وفيها كانت تعلم العربية (٢٢) ، كما كانت تعلم العبرية وغيرها من مواد تعين على اخراج مبشرين ضد الاسلام (٢٣) . ولعله لهذا الغرض من الحرب المعنوية قد تقرر ايجاد كراس لدراسة اللغات الشرقية من عربية وغيرها في جامعات باريس ، ولوفان ، وسلمنقة ، في أوائل القرن الرابع عشر الميلادى (٢٤) .

فهذه الحركات الايجابية والسلبية في دراسة اللغة العربية ، أعنى تعلمها لاقتباس المعارف الاسلامية ، أو لمحاربة الاسلام والتبشير بالمسيحية ، كانت هذه الحركات كلها وصلا معنويا واضحا للغرب بالشؤون الاسلامية (٢٥) .

٦ - وإذا ما تحدثنا عن اللغة العربية بأوروبا لدلت العهد ، وأنها سبيل الاتصال بالثقافة الاسلامية ، فانه ليجب أن نذكر لغة أخرى سامية ، هي اللغة العبرية ، التى كانت شقيقة العربية تعاوننا ، كما هي شقيقتها نسبا ، فعملت على حفظ الذخائر العلمية للثقافة الاسلامية ، باشتراك اليهود فى الميدان العقلى جنباً الى جنب مع المسلمين ، حين اطمأنوا

(٢١) إيرنست باركر : تراث الاسلام ص ٦٥ من الأصل ، و ١٢٤ - ١٢٥ ج ١ من الترجمة العربية .

(٢٢) الفرد جيوم : تراث الاسلام ص ٢٧٢ من الأصل ، ص ٣٠٠ - ٣٠١ ج ١ من الترجمة العربية .

(٢٣) المصدر السابق نفسه .

(٢٤) إيرنست باركر : كتاب تراث الاسلام ص ٦٤ من الأصل ، ج ١ ص ١٢٥ من الترجمة العربية .

(٢٥) لم أر الاطالة بالاشارة الى ما كان من صلة قوية للغرب باللغة العربية وآدابها ، تلك الصلة التى تركت أثرها فى تطور الفنون الأوربية فى العصور الحديثة مما تجد غير قليل عنه فى فصل « الأدب » من كتاب تراث الاسلام : وكتاب فيكتور هيجو ، علم الأدب عند الفرنج والعرب ، للمقدمى وغيرها .

فى ظلال تلك الحضارة - ولا سيما فى أسبانيا - ، فكانت لهم فلسفة اسلامية العناصر عربية النصوص ، وان كتبت حيناً باللغة أو الحروف العبرية (٢٦) .

وقد كان لفلسفة اليهود المذكورة اثر عظيم على الفلاسفة الغربيين فى العصور الوسطى (٢٧) . كما ان اليهود قد حفظوا لأوروبا الثقافة الاسلامية بترجمتها الى العبرية ، وكثيراً ما كانت الترجمة منها الى اللاتينية (٢٨) ، حتى لقد يضيع الأصل العربى بعض الأحيان ، ولا يبقى الا الترجمة العبرية فقط (٢٩) ، كما ترجمت اليهود بأنفسهم من العربية الى غير العبرية من اللغات الأوروبية كالاسبانية مثلاً (٣٠) .

ولقد نقل اليهود الثقافة الاسلامية نقلاً فعلياً الى أوروبا ، حين هاجروا من اسبانيا الى الشمال ، لأسباب سياسية أو اجتماعية مختلفة ، ولا سيما هجرتهم الى جنوبى فرنسا فى القرنين الثانى عشر والثالث عشر الميلادى (٣١) . وكانت هذه العبرية من اللغات التى شاع تعلمها فى الغرب حينما استيقظت الأفكار ، وزعماء رجال الاصلاح كانوا يعرفونها « كهس » ولوثر وغيرهما (٣٢) .

٢ - الاتصال الفلسفى بين الغرب والأمم الاسلامية

٧ - الفلسفة بفطرتها صورة واضحة للاتجاه الفكرى ، دينى وغير دينى ، والفلسفة فى تلك العصور الوسطى كانت

-
- (٢٦) دائرة المعارف الاسلامية - مادة ابن ميمون - وجورج مور فى كتاب تاريخ الاديان ج ٢ ص ٣٩٨ . من الترجمة الايطالية .
(٢٧) المصدران السابقان .
(٢٨) فيورنتينو : خلاصة تاريخ الفلسفة ج ١ ص ٢٥٤ .
(٢٩) دائرة المعارف الاسلامية - مادة فارابى .
(٣٠) دائرة المعارف الاسلامية - مادة ابن أبى الرجال .
(٣١) تعليق رقم ١ على هامش ص ١٧٤ ج ١ من الترجمة العربية لدائرة المعارف الاسلامية .

أشد عناية بالجانب اللاهوتي - ميتا فيزيقا - . ونستطيع القول بأن فلسفة تلك العصور الوسطى كانت إسلامية القيادة ، فلم يلبث الغربيون بعد ما ذكرنا من اتصالهم بالإسلام ، أن عرفوا ودرسوا فلاسفة الإسلام جميعا من شرقيين وغربيين : كالكندي ، والفارابي ، وابن سينا ، والفزالي ، وابن رشد ، وغيرهم (٣٣) .

ومن المهم أن نلاحظ سرعة اتصال الغرب بمن كان من هؤلاء المفكرين في أقصى الشرق ، فالغزالي المتوفى سنة ١١١١ م قد ترجم في السنين الأولى من القرن الثاني عشر - حوالى نصفه (٣٤) - الى اللاتينية .

وهكذا ظهر التأثير بهؤلاء الفلاسفة المسلمين في تفكير المفكرين الغربيين في أقصى أنحاء أوروبا ، فكان يوحنا دنس سكوت الاسكتلندي ، ق ١٣ - ١٤ يستوحى تأثير الارسططالية الإسلامية ، وبخاصة من ابن سينا (٣٥) ، كما يتأثر بابن سينا نفسه في ألمانيا الفيلسوف ايكهارت (٣٦) .

واسكندر الهاليسى الذى درس وعلم فى باريس ، يعتمد على الشروح العربية لابن سينا ، وابن رشد (٣٧) . وألبرت الكبير يتأثر بابن سينا ، حتى ليقول رينان ، انه مدين بكل شيء لابن سينا ، كما أن القديس توما الأكويني فى إيطاليا

(٣٢) نقرأ فى كتاب قصة لوثر المطبوع فى فالتة سنة ١٨٤٠ ما نصه « ٠٠٠ وبناء على ذلك فوض لراهب من الدومينيقيين اسمه « هكستراث » ، أمر سلطاني بأن يبيد ويحرق جميع ما يطلع عليه ويجده من الكتب العبرانية ، وقرر بعض علماء الكلام بمجلس المشورة فى باريس أنه ما دام الناس يرخص لهم فى تعلم اللغتين اليونانية والعبرانية ، فلا أمل ببقاء الدين » - ص ١٣ ، ١٤ من النسخة المحفوظة بدار الكتب المصرية .

(٣٣) الفريد جيوم : تراث الإسلام ص ٢٥١ ، ص ٢٥٤ ، من الأصل ج ١ ص ٢٥٣ ، ص ٢٣٩ من الترجمة العربية .

(٣٤) فيورنتينو : خلاصة تاريخ الفلسفة ج ١ ص ٢٧٠ .

الفريد جيوم : تراث الإسلام ص ٢٤٦ من الأصل ، ص ٢٣٩ ج ١ من الترجمة العربية .

(٣٥) جورج مور : تاريخ الأدبان ، الترجمة الإيطالية ج ٢ ص ٣٠٠ .

(٣٦) جورج مور : تاريخ الأدبان ، الترجمة الإيطالية ج ٢ ص ٣٠٥ .

واقرا شيئا عن ايكهارت هذا فى هامش الفصل الثالث بعد .

(٣٧) فيورنتينو : خلاصة تاريخ الفلسفة ج ١ ص ٢٧٨ .

مدين كذلك لابن رشد (٣٨) وهو فى الوقت نفسه ممن تأثر
بالغزالى (٣٩) *

وعلى غرار هذا أثرت الحركة الاسلامية فى مفاوهم
الفلسفه على متيلتها فى الغرب ، وترك طابع الغزالى العصى
والدينى * اترا على اباحتين النصارى من اللحظة الاولى ،
التى امدن لكتاباتة فيها ان تقرا ، ولا يزالون يمنعونها
دراسة دقيقة (٤٠) ، واستعمل المسيحيون فى كثير من
رسائلهم العلمية براهين الغزالى على مسائل لاهوتية (٤١) *

وكذلك تأثرت الحركة الصوفية فى أوربا بعناصر
اسلامية (٤٢) * ولسنا نطيل هنا فنتولى شرح شىء من ذلك
فى تفصيل ، بل حسبنا أن تؤيد دعوى الصلة والتأثر ،
متوخين الرجوع الى عبارات العلماء الغربيين ، تمهيدا لما
سنشرحه من نقط التأثر الخاصة بموضوع الاصلاح الدينى
المسيحى فيما يلى ، محددين تلك المسائل هناك *

٣ - معرفة الأوروبيين بالعلوم الدينية الاسلامية

٨ - ان ما أسلفناه من أمر انتشار العربية فى أوربا ،
وأخذ الفلسفة والعلم عن مصادر اسلامية ، ليؤهل فى

(٣٨) جوستاف لويون : حضارة العرب ص ٦١٨ *

(٣٩) ١ . جيوم : المصدر السابق ص ٢٧٣ من الأصل . ج ١ ص ٣٠٣ ، من الترجمة
العربية .

(٤٠) ١ . جيوم : المصدر السابق ص ٢٧٣ من الأصل - ج ١ ص ٣٠١ - ٣٠٢
من الترجمة العربية .

(٤٢) ج . مور : تاريخ الأديان - ترجمة ايطالية - ج ٢ صفحات ٣٠٦ ، ٣٠٧ ،
٣١٥ - وواضح أننا لا نقصد هنا الى دعوى أن للعرب أو المسلمين فلسفة
خاصة لها شخصيتها المستقلة أولا ، مما قد يختلف الرأى فيه ، وإنما نقصد
الى بيان الاتصال العقلى والاستفادة مما كان العرب يقومون اذ ذاك على رعايته من علم
وفلسفة . لنمدد ببيان هذا الاتصال طريق الانتقال وتسرب الأفكار من البيئات الاسلامية
الى البيئات الاصلاحية ، على ما سنتلوه تفصيلا فيما بعد . وليس هناك من يشأنا فى
هذا القدر حتى أقسى المتطرفين فى انكار ما للعرب من فلسفة خاصة ، او زيادة اكسيوما
للمعرفة الانسانية . فان لهم على أى فرض تلويها اسلاميا ، واتجاهها فى تطبيق الفلسفة
على الاسلام أو التوفيق بينهما ، ان ينكرا عليهما *

غير شك للاتصال بالمعارف الدينية الاسلامية ، ولا سيما في تلك الأعصر التي كان الطابع الدينى يسود الحياة فيها ، بل كان أبرز ما يهيمن عليها .

على أننا نملك فوق ذلك أخبارا عن محاولات ايجابية في أوروبا للاتصال بالمعارف الدينية الاسلامية ، اتصلا خاصا ومباشرا ، ونقلها الى الغرب ، تعريفا له بها ، لأغراض مختلفة .

ففى منتصف القرن الثانى عشر الميلادى ، ترجم القرآن الى اللاتينية ، رغبة فى نقدة ، ومناقشته ، اذ أن بطرس الفينرايلى Pietro il Vinrapily الذى كان رئيس دير كولونيا بفرنسا منذ سنة ١١٢٢ م قد دعا الى ذلك ، فقام بتلك الترجمة ، روبرت الراجينى Roberto deretine ، وهيرمان الفينرايلى Herman de Dalmatie ، وتمت الترجمة فى سنة ١١٤٣ م ، وهى الترجمة التى طبعت فيما بعد ذلك باربعة قرون فى مدينة بازل « سنة ١٥٤٣ م (٤٣) » .

وعلى ذكر الحديث عن ترجمة القرآن فى الغرب ، نذكر أننا نجد خبرا عن ترجمته كذلك الى اليونانية فى وف متأخر ، عن زمن الترجمة اللاتينية ، ولكنه على كل حال قبل الحركة الأخيرة فى الاصلاح ، اذ يروى أن ذلك قد تم فى القرن الرابع عشر الميلادى على يد يوحنا كانتا كوزينى ، الذى كان امبراطور الدولة الرومانية الشرقية فى بيزنطة ، باسم يوحنا السادس ، ثم ترهب ودعى يوسف ، ويذكر كذلك أن راهبا يدعى ملاتيوس ، كان مسلما ثم اعتنق الدين المسيحى وترهب ، وقد غاونه فى هذه الترجمة (٤٤) .

(٤٣) مادة قرآن فى دائرة معارف الأديان والأخلاق .

ولويجى بونيللى فى مقدمة ترجمته الايطالية للقرآن المطبوعة سنة ١٩٢٩ ص ١٥ .

وقد ذكر الأستاذ ترند فى كتاب تراث الاسلام . ج ١ ص ٥٥ من الترجمة العربية . روبرت هذا أحد مترجمى القرآن ، بين من زاروا مدرسة طليطلة ، وسماه « روبرت الانجليزى » (Robertus Angelicos)

(٤٤) الدرة النفيسة فى شرح حال الكنيسة ص ٣٢١ . وقد أشرنا فى الفصل الأول

فقرة ٩ ، الى خبر هذا الراهب للنصر ، كما ذكرنا فى فقرة ١٠ من هذا الفصل ، خبر مصاهرة السلطان أورخان العثمانى لهذا الامبراطور .

بل نجد أن القرآن نفسه لم يكن يعرف في أوربا
بتراجمه غير العربية فقط ، وإنما كان يقرؤه فسيوس
بالعربية في أوربا ، خلال القرن الثالث عشر ، على ماورد
في إحدى رسائل القسيس ريكولدو الايطالى المتوفى سنة
١٣٢٠ م (٤٥) .

٩ - وبين اللاهوتيين المسيحيين في الشرق والغرب ،
رجال عرفوا الاسلام معرفة غير يسيرة الشأن ، ولا سادجه .
فاطلعوا على معارفه الدينية وناقشوا فيها ، وجادلوا اهلها ،
فمن هؤلاء في الشرق مثلا : يوحنا الدمشقى - البطريق
يحيى - الذى عاش في القرن الثامن الميلادى ، هو وأبوه في
قصر الخليفة الأموى « عبد الملك بن مروان » وله في جدل
المسلمين أخبار ماثورة ، كما صنف فى ذلك ، وهو يعتبر أول
منظم لمعلم اللاهوت (٤٦) .

ثم تلميذه « تيودور أبو قرة » - ق ٨ - م أيضا -
وهو اللاهوتى الضليع ، المتمكن من معرفة اليونانية
والعربية ، والذى خلف ثلاثة وأربعين تأليفا عن الاسلام ،
واليهودية ، والمذاهب المسيحية (٤٧) .

وغير هؤلاء كثيرون من رجال الدين العارفين بالاسلام
فى الشرق ، والمؤلفين فى الشؤون الاسلامية . والذين
لا نشك أنه كان لكتابتهم أثر فى الكنيسة الغربية ، لعدم
انقطاع الصلة بين الكنيستين فى ذلك العهد على ما أشرنا
اليه سابقا .

على أنا لا نطيل الحديث عن هؤلاء الشرقيين ، بل نعود
الى الغرب نفسه ، فنرى أن بطرس الفينرايلى الداعى الى

(٤٥) هنرى دى كاسترو : الاسلام خواطر وسوانح من ١٥٦ من الترجمة العربية .
(٤٦) الخورى عيسى أسعد : كتاب الطرفة النقية من ٢٠٠ - ٢٠١ ج . مور : كتاب
تاريخ الأديان : ج ٢ ص ٢٥٧ .
(٤٧) الخورى عيسى : المصدر السابق - ص ٢٠١ .

ترجمة القرآن اللاتينية ، يزور أسبانيا سنة ١١٤١ ،
فيدرس هناك أصول النظريات الاسلامية الدينية ، ويكتب
بحثا فى نقد اليهودية والاسلام (٤٨) *

ولقد اشرنا قبل الآن - امصل الاول فقرة ١١ - الى
ما كان من الرغبة المضطربة لريموند لول فى تبشير المسميين
بالمسيحية ، فكان له من المعرفه بالعربية واللاهوت الاسلامى
حظ عظيم ، ولا ينكر الباحثون الغربيون صلته بالمصادر
الاسلامية واثرها فيما ترك من مؤلفاته ، ولا يخامرهم شك
فى اقتباسه قسما عظيما من لاهوته عن العرب ، كما تنم عن
ذلك رسالته عن أسماء الله المائة (٤٩) *

و « لول » هذا هو الذى اشرنا سابقا - فصل (٢)
فقده (٥) - الى استعماله اللغة العربية والمعارف الاسلاميه
أداة لحرب صليبية معنوية ، وأنه أسس لذلك فى القرن
الثالث عشر مدرسة تبشيرية ، تخرج رجالا يحسنون ذلك
الكفاح ضد الاسلام ، كما اشرنا هناك الى مدرسة المبشرين
فى طليطلة لهذا الغرض عينه ، ونقول هنا ، انه كان من
المتخرجين فى تلك المدرسة « ريموند مارتن » - ق ١٣ -
وكانت له معرفة بمؤلفى العرب ، ربما كانت منقطعة النظر
فى أوربا بأسرها ، حتى فى العصور الحديثه ، ولم يكن يعرف
القرآن وسنة الرسول فحسب ، بل كان يعرف كذلك كبار
العلماء من رجال الدين المسلمين ، وعظماء فلاسفة
الاسلام » (٥٠) *

تلك ظواهر من اتصال الغرب بالتفكير الدينى فى
الاسلام ، والابحاث الاعتقادية عند أهله شرقا وغربا ،
ظواهر تجعل الاتصال بين الدينين وثيقا قويا *

(٤٨) مادة Pierre le Venerapla من دائرة المعارف الفرنسية ج ٢٦
le Grand Encicli

(٤٩) ١ - جيوم : تراث الاسلام ص ٢٧١ من الأصل - ج ١ ص ٣٠٠ من الترجمة
العربية *

(٥٠) المصدر السابق ص ٢٧٣ من الأصل - ج ١ ص ٣٠١ من الترجمة العربية *

١٠ - ومع ما رأيناه من اطلاع الغرب على الدراسة الدينية الاسلامية ، نقف هنا وقفة خاصة ، لنشير الى عالم أندلسى كبير الخطر، مؤثرين أن نلفت النظر أولا الى ما يلحظه الباحثون الغربيون ، من أن اسبانيا الاسلامية كانت مرآة صافية يتجلى فيها شتى المذاهب الاسلامية ، كما كانت أداة هامة فى نقل تأثير العرب الى الغرب (٥١) .

وذلك العالم الذى نبتغى الاشارة اليه هو : أبو محمد على ابن أحمد بن حزم الظاهرى ، المؤيد القوى للمفكرة الظاهرية بالاندلس ، وألذى نعتبر الناحية المبتكرة فيه ، هى تطبيق أصول هذه المفكرة على العقائد ، فلا يأخذ فيها الا بالمعنى الظاهرى للقرآن والاحاديث الموثوق بها ، وعلى هذا الاساس من البحث ، نقد الفرق الاسلامية نقدا شديدا ، كما كان يمثل أهل التوحيد الذين انتقضوا على التوسل بالأولياء ، ومذاهب الصوفية ، وأصحاب التنجيم (٥٢) .

هذا العالم ذو الآثار الكثيرة ، والآراء القوية ، والشخصية الواضحة ، لا أجد عنقا فى القول بأن الغرب المتصل باللغة العربية ، والدراسات الاسلامية ، - وبخاصة فى اسبانيا - قد عرفه واتصل بآثاره .

ولئن كنت لا أجد الشاهد النصى على هذا ، فانى أسوق لتأييد استنتاجى الاعتبارات الآتية :

١ - انه عاش فى اسبانيا ، حيث كان الاتصال قويا جدا ، بين الغرب والآثار الاسلامية (٥٣) . على ما قدمنا من بيان .

(٥١) راجع فى هذا صفحات ٨٨ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ٢٧١ من ج ١ : تراث الاسلام الترجمة العربية .

(٥٢) أرندنك C-Van-Arendonac كاتب مادة « ابن حزم » فى دائرة المعارف الاسلامية ص ١٣٩ - ١٤٠ من المجلد الأول من الترجمة العربية .

(٥٣) تقرأ فى كتاب تراث الاسلام - ج ١ ص ٥٤ - من الترجمة العربية ما نصه : « قد استغرق تأثير الاسلام كل مرافق الحياة فى اسبانيا فى القرن العاشر . فلما سقطت طليطلة انتشر هذا التأثير حتى شمل بقية أوروبا ، ذلك أن هذه الأخيرة كانت قد أصبحت =

٢ - انه أحرز حظا عظيما من الشهرة ، وكانت له آثار قيمة ، كما كانت حياته مثار مقاومة عنيفة ، واضطهاد شديد فمثله ليس بالمغمور ، ولا بالمجهول .

٣ - بقاء أفكاره وآرائه ، واستمرار الخلاف حولها الى ما بعد وفاته بنحو قرن تقريبا (٥٤) ، فذلك خليق بلفت النظر اليه .

٤ - مقاومته العنيفة لليهودية والنصرانية على اختلاف مذاهبهما ، وكثرة مناقشته ورده على مواضع اختلافهما مع الاسلام ، واظهار مواطن الأخذ والرد فيهما .

فمثل بطرس الفينرابلي (٥٥) وهو رئيس دير ، اذا مازار اسبانيا بعد وفاة ابن حزم ببضعة وسبعين عاما ، على ما نقلنا آنفا من خبر ذلك (٥٦) ، وعرف هناك النظريات الدينية الاسلامية معرفة نقدية ، يكتب صاحبها بحثا في نقد الاسلام واليهودية ، لا يكون من اليسير أن يجهل ابن حزم وآثاره ، بعد الذي قدمنا من ملاحظات .

ولسنا نذكر « بطرس » هذا الا على سبيل المثال ، فليس ببعيد أن كثيرين مثل بطرس قد ترددوا على اسبانيا : واتصلوا بالنظم الاسلامية كما هو معروف ، فلا علينا اذا ما رجحنا أن ابن حزم قد عرف في الغرب ، وعرفت آراؤه الخاصة ، التي أشرنا اليها آنفا ، وسنشير اليها فيما بعد ، عند تناول مبادئ الإصلاح المسيحي تفصيلا .

نرجح معرفة الغربيين لابن حزم ، فهم الذين عرفوا من في المشرق البعيد ، سريعا وجيدا ، كالغزالي وغيره على ما بيناه من قبل .



= شيئا فشيئا ، مركز الثقافة الاسلامية في القرن الحادي عشر ، بعد أن خرب البربر قرطبة في أوائل هذا القرن ، وبقي لها هذا المقام بعد الغزو المسيحي سنة ١٠٨٥ ٠٠٠ الخ « ، وابن حزم من أهل القرن الحادي عشر الميلادي - توفي سنة ١٠٦٤ م - .
(٥٤) اوردنك : المصدر السابق ص ١٤٣ من الترجمة العربية .
(٥٥ ، ٥٦) انظر الفصل الثاني فقرة ٨ .

١١ - ولعل من خير ما نتم به اعداد ذهن القارىء
للمحديث التفصيلي عن تاثر مصلحي المسيحية بالاسلام ، أن
نلفت النظر الى ذلك الاتصال بين الشرق والغرب ، ودينيهما ،
فى البيئة الالمانية بخاصة ، اذ هى التى كانت ميدان معارك
الاصلاح العملى للمسيحية ، فى دوره التنفيذى .

ففى حركة نقل العلم الاسلامى الى أوروبا ، قد رأينا ان
ناصرها الاكبر ، انما هو الامبراطور الملحد ، فردريك الثانى
هوهنشتاوفن الالمانى ، الذى يعرف تاريخ الكنيسة أثر
صراعه وصراع أسرته ، وما لحق البابوية بسبب ذلك من
أضرار .

وميول هذا الامبراطور ، الشرقية العربية ، بل
الاسلامية ، كانت مثلاً غريباً فى أوروبا ، فى العصور
الوسطى ، بل فى هذه العصور الحديثة أيضاً ، فلقد أثر
الثقافة العربية على الثقافة اليونانية ، وظهر التأثير العربى
فى تربيته وفى ميوله الشخصية والطبيعية ، وفى علاقاته
بالعالم الثقافى الشرقى ، ولعظم التأثير العربى عليه ، كان
يلقب « السلطان المعمد » (٥٧) . ومنذ أعوامه الأولى كان
يحيا على أسلوب عربى ، ويألف العادات العربية ، وقد أنشأ
من عهد زواجه الأول مقاصير للسيدات - يسميها الكتاب
الغربيون حريما (٥٨) - وعلاقاته الودية مع الشرق ،
ولا سيما مصر ، وتونس ، مما يلد تتبع بحثه ويكشف عن
درجة تغلغل روح الشرق فى أوروبا ، خلال العصور الوسطى .

ثم نرى أن والده ألفونس الحكيم الذى هو ضريح
فريدريك الكبير فى هذه الرغبات الشرقية الاتجاه ، والذى
عمل بجهد على نقل الثقافة الاسلامية الى أوروبا ، نرى أن والده

(٥٧ ، ٥٨) رافاييل مورجن Raffaello Morghen أستاذ تاريخ القرون
الوسطى بجامعة روما - فى مادة فردريك الثانى هوهنشتاوفن . دائرة المعارف الإيطالية-
الجديدة .

الفونس هذا انما هي أميرة - سفييا - المضطعة
البافارية (٥٩) ، التي منها فردريك الثانى وأسرته *

كما نرى أن الفيلسوف الشهير ألبرت الكبير (٦٠) يمت
بصلة واضحة الى فردريك الثانى أيضا ، وليس الفيلسوف
الا ابن أحد أصدقاء هذا الامبراطور نفسه *

وكذلك نجد أن القديس توما الأكوينى ، الفيلسوف
اللاهوتى (٦١) ، انما هو ابن أحد اقارب أسرة هذا
الامبراطور - هوهنشتاوفن - أيضا * وكلا الفيلسوفين قد
أصاب حظله من معرفة الثقافة الاسلامية والتأثر بها - انظر
فصل ٢ فقرة ٧ - *

ومن كل هذه الشواهد نقدر صلة البيئة الألمانية ،
بالثقافة الاسلامية والمؤثرات الاسلامية ، ونرى أثر تلك
البيئة يظهر فى قشتالة ، بأقصى الغرب الجنوبى فى اوربا ،
كما يظهر فى ايطاليا جنوبا *

على أنا نرى فى القرن التالى لما سبق - أى القرن
الرابع عشر الميلادى - أن بافاريا هذه نفسها ، هى المعقل
لحماية أعداء السلطة الكنسية ، الذين هم من أنصار
الفلسفة الرشدية ، وأحرار الرهبان الفرنشيسكانيين ،
أذ يحمى بلاط لويس ملكها مثل : مارسيليو دى بادوفا
الرشدى الشهير ، وعدو الكنيسة كما يحمى « أوكام »
الفيلسوف الفرنشيسكانى - الذى سنرى علاقته الفكرية
بلوثر - وأوكام هذا هو الذى قال للامبراطور كلمته

(٥٩) مادة الفونس الحكيم فى دائرة المعارف الايطالية *

(٦٠) البير الكبير « ١٢٠٥ - ١٢٨٠ م » فيلسوف مدرسى وراهب دومينيكانى ،
واسع الاطلاع حتى لقد اتهم بالسحر ، كجربيرت سلفستر تلميذ العرب ، وقد قدمنا أنه
كان يعرف العربية *

(٦١) القديس توما « ١٢٢٥ - ١٢٧٤ م » أشهر تلامذة ألبرت الكبير ، ونسبته
« الأكوينى » الى أكوينو ضاحية نابلى ، وهو راهب دومينيكانى أيضا ، منحه البابا لقب
قديس ، ولقبه بابا آخر بعد ذلك « بالمعلم الملايكى » *

التاريخية الشهيرة « دافع عنى بسيفك أدافع عنك
بقلمى » (٦٢) *

وفى هذه البيئة الألمانية قد راينا التأثير الاسلامى يصل
الى « ايكهارت » - انظر فصل ٢ فقرة ٧ - وسنرى فى
الفصل التالى ، كيف يظهر هذا التأثير فى جماعة « اخوه
وأخوات الفكر الحر » فى ألمانيا العليا ، وفى سويسرا ، كما
سنرى أثر « ايكهارت » المباشر فى آراء الاصلاح
البروتستانتى *

من كل هذا يتجلى للقارئ التأثير الاسلامى الذى
أوضحنا قوته فى أوروبا بعامة ، وأنه كان واضحا قويا فى
البيئة الجرمانية - أى الميدان الأخير للاصلاح - *

١٢ - الى هنا قد بينا مظاهر الاتصال المادى ،
والاتصال المعنوى ، عقليا ، واعتقاديا ، بين الاسلام ،
والمسيحية فى الغرب ، بيانا يحق لنا بعده أن نقول :
اننا قد دللنا به على الطريق الناهج السوى لانتقال ما انتقل
من أفكار وآراء ، حتى ليحق لنا بعد هذه المقدمات أن نتصدى
لبيان النتائج *

(٦٢) فيورينتينو : خلاصة تاريخ الفلسفة ج ١ ص ٢٩٨ *

الفصل الثالث

من نتائج الاتصال

١ - نتقدم مطمئنين بعد الذى أبنا من طرق الانتقال ، ونواحي التأثير ، وعوامل التأثير ، فنشرح ما ترتب على هذا كله من نتائج عامة فى الحياة الدينية ، والعقلية الأوربية ، من حيث مظهرها فى تدين أهلها ، وفهمهم للدين ؟ ثم ما ترتب على هذا كله من نتائج خاصة فى الإصلاح المسيحى نفسه ، وآراء القائلين به ، وما دعوا اليه من أفكار ، وناضلوا فى سبيله من مبادئ ، عساهم قد تأثروا فيها بالاسلام .

نريد أن نبين ما تأثرت به - بصفة عامة - الحياة العقلية ، والحياة الاعتقادية ، والعلاقة بين المسيحى والكنيسة الكاثوليكية وما الى ذلك ، خلال القرون الوسطى ، اذ الصلة بالشرق والاسلام وثيقة .

كما نبين ما تأثرت به - بخاصة - حركة الإصلاح المسيحى نفسها ، تلك الحركة التى عملت فيها أجيال متعددة ، وطبقات من الناس ، منذ القرن الثانى عشر الميلادى الى القرن السادس عشر (١) .

(١) ليس بدعا من الراى التاريخى ، أن ننظر الى أصول الإصلاح البروتستانتى هذا النظر البعيد ، بل هو الذى تتطلبه الدقة التاريخية ، وتؤيده السنن الاجتماعية ، على أن الكتاب عن تاريخ المسيحية قد صرحوا بهذا حتى جعلوا الإصلاح اصلاحين : الاول والثانى . ومن هؤلاء « ايرتسو بونا يولى » فى كتابه « معالم تاريخ المسيحية » Pietre Miler nellea Storia del Cristianesimo وهو الحلقة الثامنة من مجموعة « مسائل اليوم » (problemi d'aggi)

على أنا حين نفسر هذا الاتصال ، وذلك التأثير ، لانزعم أنه هو وحده الذى خلق حركة الاصلاح المسيحى ، وأنه سببها الأول والأخير ، بل نقدر ما هنالك من أسباب وعوامل اجتماعية ، ودينية ، وغيرها ، قد عملت عملها ، وتركت أثرها ، ودفعت الحياة الى ذلك الاتجاه ، فلفتتها الى النواحي العقلية والدينية ، التى قربها لها ، وقدمها بين يديها ، ذلك الاتصال السالف بالشرق الاسلامى .

فمقصودنا العلمى ، انما هو القاء الضوء الكافى على الجانب التاريخى من اتصال الدينين - المسيحية والاسلام - ببيان هذا الاتصال وأثره ، تاركين ماعدا ذلك من مؤثرات أخرى سببت ظهور الاصلاح الدينى وتماحه ، لاننا لا نؤرخ الاصلاح تاريخا شاملا ، وانما نقصد الى بيان هذا العنصر من أسبابه فحسب .

(أ) الآثار العامة

٢ - كانت مظاهر هذا التأثير العامة فى حياة المسيحية بالغرب هى :

(أولا) الغرض من سلطة الكنيسة ، والحد من سيطرتها على الحياة ؛ ولعل هذا الغرض من السلطة الكنسية قد بدأ منذ وقت مبكر فى الشرق ، بسبب انتشار الاسلام ، اذ دخلت فى

عقد الكاتب المذكور فى كتابه هذا فصلين : أحدهما عنوانه : الاصلاح = الأول ، والآخر عنوانه : الاصلاح الثانى

وبدأ الأول بالحديث عن الفالدية فى القرن الثانى عشر الميلادى . ومن أجل ذلك لا أجد تكلفا فى التفسير التاريخى الذى سرت عليه هنا فى فهم اصلاح المسيحية . ولا أظن أن فى هذا الاتجاه تحيزا ما . وليس يؤثر فى صحة هذا النظر التاريخى أن تعدد طلائع الاصلاح الأولى ، وبودره القديمة الحادا زبفا ، عند الكتاب الكنسين فى تاريخ المسيحية ، فإن البحث العلمى لا يجزئ من مثل هذا ، ولا يتأثر به ، ومثله مما تختلف فيه النظرة = عقد الكاتب المذكور فى كتابه هذا فصلين : أحدهما عنوانه : الاصلاح الأول ، والآخر عنوانه : الاصلاح الثانى

حمايته كنائس شرقية تمتعت بتساهل المسلمين ، فوجدت الفرصة لترويج آرائها الدينية ، التي كانت تحتسب عند الكنيسة المحافظة بدعا ، فشغرت بذلك قوة الكنيسة ، وأضعفت تماسكها (٢) .

ثم كانت الحروب الصليبية ، التي أن اتارتها حمية قوية ، فقد كانت نتيجتها بعد أن اتصل الشرق بالغرب ، اتصالا قويا ، أن خمدت تلك الحمية ، وهنرت حدنها ، فلم ينته القرن الثاني عشر ، ويبدأ القرن الثالث عشر حتى همد ذلك الحماس ولم يعد يحرك القلوب الأوربة ، فوقف ندفعهم على الشرق بالكثرة الأولى ، وتغير نظرهم للمسلمين وتقديرهم لهم ، حتى انتهى الأمر أخيرا الى تحديد سلطة الأفكار الدينية المطلقة على عقولهم (٣) والاقلال من سيطرتها على أفئدتهم .

٣ - ثانيا : تحرير العقل ؛ وقد كان هذا التحرير الخطوة الأولى ، والسبب الفعال لما أشرنا اليه من تحديد السلطة الكنسية .

تم هذا التحرير بتأثير عوامل مختلفة ، كهذه المعارف العلمية المتنوعة التي اتصل بها الغربيون ، وكان للشرق فضل الهداية اليها ، وكالحركة الفلسفية التي ذكرنا علاقة الغرب فيها بالشرق ، والفلسفة دائما تعطى العقل قوة الشعور بنفسه ، والاحساس بوجوده .

ولقد مرت الفلسفة بأدوار مختلفة في علاقتها بالدين

(٢) الى هذا المعنى يقتبه مؤرخو الأديان من الغربيين ، راجع تاريخ الأديان لمور في ترجمته الايطالية ج ٢ ص ٢٥٧ .

(٣) جيزو . تاريخ الحضارة . السابق ذكره . ص ٢٦١ ، ٢٦٤ من الترجمة العربية .

من مخالفة ، وتوفيق وغير ذلك حتى كان مصيرها الحرر
التام من سيطرته (٤) .

واذا ذكرنا الفلسفة وعملها في تحرير العقل ، فمايمس
موضوعنا اقوى المساس تلك الملاحظة السى يدخرها ريسان في
دراسته لفلسفة ابن رشد ، وهى :

« أن الرهبان الفرنسيسكانيين كانوا أنصارا افويء
للفلسفة الاسلامية ، ومبادئ ابن رشد فى اوربا (٥) »
اذ نذكر أن هؤلاء الفرنسيسكان كانوا بحريتهم العففيه من
أقوى المقاومين للسلطة الكنسية ، كما سنرى الامثلة الكثيرة
لذلك فيما يلى ، حتى لنستطيع أن نقول فى طمأنينة ، ان
الصراع بين الكنيسة والحرية العقلية ، فى القرون الوسطى ،
كان صراعا بين الكنيسة والفلسفة الاسلامية مباشرة ، أو
بالواسطة ، كما يشهد بذلك تاريخ الفلسفة الرشدية فى
أوربا .

٤ - وحين نتكلم عن الصراع بين الكنيسة والحرية
العقلية ، نستطيع أن نجد الصلة غير الخفية بين حركات
التجديد فى حياة الكنيسة ، أو حركات الخروج على الكنيسة ،

(٤) يلاحظ مؤرخو الفلسفة ، أن الفلسفة المدرسية ، قد كان مصيرها
هو مصير الحروب الصليبية ، فكما بدأت هذه الحروب بالرغبة فى تخليص قبر
المسيح من يد الكفار ، فانتهدت الى خلق التجارة الواسعة ، وتنمية الرفاهية الانسانية ،
وهكذا أخذت الفلسفة المدرسية فى حماية العقيدة على يد « البرت الكبير » « وتوماس
الأكوينى » ، فانتهدت باحياء حركة عقلية ترفض كل تدعيم للعقيدة أو حماية لها .
راجع فيورينتينو فى خلاصة تاريخ الفلسفة ج ١ ص ٢٩٧ ، فقرة ١٢٢ بتصرفه
يسير .

(٥) فرح أنطون : ابن رشد وفلسفته ص ٧٣ . وحين نسوق هذه الاشارة لا ننسى
عداوة مثل « ريموند لول » للفلسفة الرشدية ، لقوة تعصبه ودعوته الى انشاء جمعية
عسكرية كبرى للسعى الى اسقاط الاسلام ، ولكنه مع ذلك ، كان واسم الأفق . جعل معرفة
الاسلام والعربية عدته فى رعباته التعصبية ضد الاسلام ، الذى طاف أوربا ، محرزا
للكوك والباباوات فيها على حرب صليبية ضده ، ولعلنا نشهد اليوم هذه الظاهرة فى
استعانة الشرق بمعارف الغرب حين يكافحه وللحياة تواميس وسفن مطردة .

وبين المؤثرات الاسلامية - من ثقافة وغيرها - اذ كانت هذه الحركات الدينية صدى التقدم العقلي ، واليقظة الروحية ، التي رأينا علاقتها في الغرب ، بالمؤثرات الاسلامية *

ففي الماضي غير القريب ، نرى الفرقة القالدية (٦) في الثلث الأخير من القرن الثاني عشر ، تلك الفرقة التي كان ظهورها من الحركات القديمة ضد الكنيسة وحالتها الماسدة فانتظمت مبادئها عناصر هامة ، مما قرره أخيراً الاصلاح البروتستانتي في القرن السادس عشر (٧) *

ومما يلفت نظر الباحث في حال هذه الطائفة انها نشأت في جنوب فرنسا حيث امتد نفوذ الاسلام السياسي والروحي ، بل حيث توطن المسلمون فعلاً - أزمنة غير قليلة - على ما بيناه في « الفصل الأول » - وحيث عرف الفرنسيون الاسلام ، أو اعتنقه أشخاص منهم ، ثم حيث تجاوز هذه المنطقة أسبانيا الاسلامية ، أقوى مصادر التأثير الاسلامي على أوروبا ، وحيث كان يهاجر اليهود من أسبانيا حاملين آثار الثقافة الاسلامية - على ما أشرنا اليه كذلك في الفصل الثاني *

أفليس ذلك كله مما تسهل معه ملاحظة أثر هذه الظروف المادية والمعنوية في تفكير طائفة الفالديين هذه ، وحياتها ؟ ولو أنني لا أحب المضي هنا في وصف هذا الأثر وتحديده ،

(٦) نسبة الى « بطرس فالدو » ، الذي كان تاجراً في ليون ، وقرر أن الكنيسة الرومانية حائدة عن الانجيل ، وتجب اعادتها الى أصوله ، فتصدى لذلك • ومن آراء هذه الطائفة : وجوب التعويل على الكتاب المقدس ، وأن الكتاب يتضمن كل ما يكفي للنجاة ، وأنه لا مقتضى للاستغاثاة بالقدسين والاستشفاع بهم في نوال النجاة ، كما يرون أن رياسة البابا يجب هدمها • الخ •

واذا كان الكتاب الدينيون يتمتعون هذه الشيعة بالمروق فإن من المؤرخين من يقول : انه لو اعتمد الباباوات هذه الطائفة كما اعتمدوا رهبنة الفرنسيسكانين مثلاً ، لكان « فالدو » يعد اليوم من القدسين ، بدل أن يحسب في المتدعين • وقد أسلفنا القول في أن ما يعد بالأمس مروفاً ، يصبح في القديس اصلاً •

(٧) الدرة النفيسة في شرح حال الكنيسة ص ٢٧١ - ٢٧٢ •

مكتفيا بالاشارة الى الآثار العامة ، والصلة غير الضعيفة بين
الحركات الكنسية والبيئة الاسلامية .

وبين حركات التجديد التي اقترتها الكنيسة ، نرى
الرهبانيين العظيمنتى الشأن فى القرون الوسطى ، وهما
الرهبانية الفرنسيسكانية ، والرهبانية الدومينيكانية .
تنسب أولاهما الى « فرنشيسكو الاسيسى » . الذى حدثناك
عن رحلته الى الشرق ، ولقائه الملك الكامل ، يحاول تبشيره
بالنصرانية - فصل ١ - فقرة ١١ - ، فقد كان لرحلته الى
الشرق أثرها فى تأسيس تلك الرهبانية ، ويتجاربته فى
التبشير بسوريا والمغرب ، رجع يكرس نفسه لاعادة المسيحيين
فى أوربا الى الحياة المسيحية الحقيقية (٨) .

وتنسب الرهبانية الثانية الى « دومينيكوس » الراهب
الاسبانى ، مخترع ما يسمى فى الكنيسة « بالفحص
الشرىف » ، الذى عرف فى التاريخ باسم ديوان التفتيش ،
وقد كان أول ما قام منه فى مدينة طليطلة سنة ١٢١٦م .

وليس من الدقة أن نغض النظر عن اسبانية هذا
الراهب ، أو عما ظهر فى هذه الرهبانية ورجالها من ميل
مبكر الى العلم ، وحساباتهم حسابا كبيرا للمعرفة والدرس (٩)
فلاسبانيته بلا شك أثر فى هذا كله .

على أنه قد ظهر من الرهبانيتين كثير من المفكرين
والفلاسفة الذين ذكرنا أنفا ، صلتهم بالبيئة الاسلامية مثل:
ألبرت الكبير ، والقديس توما الاكوينى من الدومينيكانيين :
والاسكندر الهاليسى ، وروجر بيكون ، ودنس سكوت ، من
الفرنسيسكانيين ، وغير هؤلاء وأولئك .

(٨) ج ٠ ص ٣ : تاريخ الأديان ج ٣ ص ٣٠٩ . ترجمة ايطالية .

(٩) المصدر السابق ج ٢ ص ٣١١ .

وقد ذكرنا قريبا ملاحظة « رينان » عن علاقة
الفرنسيسكان بالفلسفة الاسلامية وتأثرهم بها •

ثم فيما بعد ذلك نرى فرقة مسيحية متطرفة في
التسامح ، كانت تقول بوحدة الوجود ، تلك هي فرقة « اخوة
وأخوات الفكر الحر Fratellie sorelle del libero spirito
التي ظهرت في ألمانيا (١٠) العليا ، وسويسرا وتبدو لها
علاقة بمبادئ الفيلسوف « أمالريكو دي بينا » الذي استقى
آراءه من التيار الأفلاطوني الحديث في الفلسفة
الاسلامية (١١) •

وهذه الطائفة الى جانب صوفيتها التي ذكرناها ، كانت
تنفى كل ألوهية خاصة للمسيح ، الى غير ذلك من آراء
تسامحية حرة •

وهكذا نجد مظاهر الاتصال بين الحركات الكنسية
والثقافة الاسلامية، بما لا نطيل فيه أكثر من ذلك، مطمئنين
الى أن الأثر العام لهذا الاتصال الذي قدمنا بيانه ليس خافيا،
بل هو من البيان بحيث يعد نفس القارئ المنصف للقول
بالتأثير الاسلامي الخاص •

(١٠) هذا ما أشرنا اليه في فصل ٢ فقرة ١١ ، عند الكلام عن صلة البيئة الألمانية
خاصة بالثقافة الاسلامية •

(١١) مور : المصدر السابق ج ٢ ص ٣١٥ - ودي بينا هذا فيلسوف مدرسي كان
أستاذًا للاهوت توفي سنة ١٢٠٦ م • وقد كفرته الكنيسة وبددت جثته •

الآثار الخاصة

(في مبادئ الإصلاح البروتستانتي نفسها)

٥ - اذا قيل ان خصائص الحضارة الاسلامية ، والدين الاسلامي ، قد تسريت خلصة تقريبا الى العالم اللاتيني (١) -
ثم اذا ما قيل ان الأدلة كافية في تبين مجرى النظر الفلسفي والديني ، أثناء انتقاله من الشرق الى الغرب (٢) -
اذا ما قيل هذا وذاك من باحثين غربيين ، فانا نعمون بعد الذي بيناه : ان مسالك هذا التسرب ، ومظاهر هذا الاسفل قد صارت معروفة جليلة ، واننا نتقدم مطمئنين ، لنبين وصولها الى أهم أصول الإصلاح المسيحي الذي خلف المذهب البروتستانتي - واليك البيان :

١ - أهم أصول الإصلاح ، والطابع العام له في جميع الأقاليم ، هو :

رفض السلطة الكنسية ، سواء أكانت ممثلة في البابا ، أم في المجامع (٣)

وهذه الفكرة الإصلاحية قد ظهرت منذ الإصلاح الأول ، على يد الفالديين ، في القرن الثاني عشر ، وقد استرعيها

(١) جويدوى دوجرو : تاريخ الفلسفة المسيحية ج ٣ ص ٧ .

(٢) ١ - جيوم : قراة الاسلام ج ١ ص ٣١٨ من الترجمة العربية .

(٣) مور : المصدر السابق ج ٢ ص ٣٤٥ .

نظر القارئ - فى فصل ٣ فقرة ٣ - ليقدر أثر البيئة المادية والمعنوية التى نشئوا فيها جنوبى فرنسا ، وما يمدن ان تتأثر به من الاسلام .

بل ترى فى عصر أقدم من عصر الفالديين بقرون ، ان « جريرت دوفرن » وهو « البابا سلفستر الثانى » الوتيق الصلة بالثقافة الاسلامية ، والبيئة الاسلامية فى اسبانيا - وان أمكن الشك فى رحلته اليها - جريرت هذا قد ثار ضد السلطة الكنسية ، وهو يعد أعظم من كتب ضد الأساقفة (٤) .

ثم نجد وراء ذلك أن النقد الاسلامى لهذه السلطة الكنسية قوى شائع ، حتى ليتمثل فى أناشيد العصور الوسطى ، ويتغنى به ، فصلاح الدين الذى يذكر فى الأناشيد الفرنسية واللاتينية لذلك العصر ، نراه فى احدى الروايات يناقش فى الديانات ، وأعظم عيب عاب به النصرانية هو عبادة البابا ، ومسألة الاعتراف (٥) .

وفى الحق انه يلاحظ أن فكرة بيع الغفران ، القائمة على أن كتوز الصالحات تدخر من أعمال الصالحين ، لبيع منها لغيرهم ، تلك الفكرة تناقض أصولاً مشهورة ، ونصوصاً صريحة فى آيات القرآن ، التى كانت مترجمة الى اللاتينية واليونانية قبل الاصلاح بقرون (٦) ، والتى اتصل بها ولا بد

(٤) الخورى عسى أسعد : الطرفة النقية فى تاريخ الكنيسة المسيحية ص ٢٠٩ .

(٥) هنرى دى كاسترو : الاسلام ص ١٤٥ من الترجمة العربية . ولقد كتب طبيب الملك فيليب أوغوست - ق ١٢ ، ١٣ - هجاء مؤلماً للقسيسين سماه « الطب المقدس » . والمالديون الذين أشروا الى صلتهم بالثقافة والبيئة الاسلامية ، كانوا فى القرن الثالى عشر يسمون البابا « ضد المسيح » ، ويسمون الكنيسة الرومانية « بابل » .

(٦) ولئن كان القرآن يترجم فى تلك العصور للرغبة فى نقضه أو الرد عليه ، فانا لا ننسى أن هذا الاتصال السلبي العنادى ، له أثره فى تطرق الأفكار الى المبادئ وتأثره بها لما نعرفه من وقع الفكر والآراء على الأعصاب ، وتركها آثارها فيها ، والفعال النفس بها ، ولو بدأت صلتها بها فى هذه الصورة من المقاومة والمعارضة . تقدير هذا مما يجده الانسان فى خاصة نفسه ويشهده فى انتقال الآراء ونواميس تفاعلها لو دقق النظر .

فى هاتين اللغتين غير قليلين من مثقفى تلك العصور ، الذين رأينا قوة ما يمنون به من الأسباب الى الثقافة الاسلاميه العلميه ، والدينيه *

ومن الناحية الفلسفية تجد الفكرة التي ترفض السلطة الكنسية فى فلسفات كثيرة - من تلك التي كشفنا عن وثيق صلتها بالفلسفة الاسلاميه - وهنا نريد أن نذكر منها فلسفات متأخرة قاربت عهد انجاز الاصلاح المسيحى ، وأثرت فيه تأثيرا مباشرا ، وتلك هى فلسفة أوكام (Occam) وأتباعه مثل : ج • بيل (G. Brel) ود • أيلي D. Ailly

= والآيات المتأخضة لفكرة بيع التوبة ، وكنوز الصالحين كثيرة فى القرآن منها ما فى (سورة قاطر ٣٥ - آية ١١) « ولا تزر وازرة وزر أخرى ، وإن تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى ، إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب وأقاموا الصلاة ، ممن تزكى فالما يتركى لنفسه والى الله المصير » • وما فى سورة المذثر (٧٤) آية ٣١ : « كل نفس بما كسبت رهينة » • وما فى سورة ٢ - البقرة - آية ٢٨١ : « لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » • وسورة ٣١ لقمان • آية ٣٣ : « يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا ••• الى غير ذلك من آيات فى هذا المعنى ، كانت بين يدى الاوربيين العارفين باللاتينية واليونانية • بل قد سمعنا أن فقرات من القرآن كانت تقرأ فى أوروبا الغربية نفسها ، هذا الى شروح اسلامية لهذه الفكرة عرفنا أنها وصلت الى المسيحيين ، وكانت فى منالهم ، حسنا كانت الكنيسة تصرف فى بيع صكوك الغفران ، واستغلال فكرتها فى ذلك تأييدا لسلطتها •

وحين نسوق الشواهد على مبدأ « أن لكل نفس ما كسبت وعليها ما اكتسبت » ، ذلك المبدأ الذى لم ينجح القرآن الى غيره ، يحسن أن نقول : ان العهد القديم مثلا لم يؤيد هذا المبدأ ذلك التأييد المطلق اذ ورد فى التوراة المنسوبة الى موسى ، فى سفر التثنية : اصحاح ٥ : آية ٩ : ضد هذا المبدأ حين تقول : « لأنى أنا الرب الهك اله غيور أفنقد ذنوب الآباء فى الأبناء ، وفى الجيل الثالث والرابع من الذين يبغضونى » ، وفى سفر حزقيال من أسفار الأنبياء - بعد موسى - اصحاح : ١٨ ، آية ٢٠ ، تأييد هذا المبدأ « النفس التى تخطئ هى تموت ، الابن لا يحمل من اثم الأب ، والأب لا يحمل من اثم الابن ، بر البار عليه يكون وشر الشرير عليه يكون » •

فتأييد الفكرة الأولى دون الثانية يحتاج الى مرجع ، هو الاسلام على ما يبدو لى فى غير تكلف •

لقوة اتصال لوثر بتلك الفلسفة ، اذ كان أساتذته في الجامعة أوكاميين (٧) * وكان لوثر نفسه متأثرا بهذه الفلسفة ، اذ نراه حينما وقع في أزمتة الروحية الدينية ، يقرأ كتب « أوكام » وأتباعه السابقين (٨) *

وأوكام هذا كان - كما قلنا سابقا - من الفرنشيسكانيين الذين ذكرنا ملاحظة رينان في أنهم من أقوى انصار الفلسفة الرشدية بأوربا ، ومن الد اعداء الكنيسة وسلطتها ، و « أوكام » هذا هو الذي قلنا انه احتمى بلويس ملك بافاريا ، مع مارسيليو دي بادوفا ، وقال له اودام حلمه المشهورة « دافع عنى بسيفك ادافع عنك بفلمى » (فصل : ٢ - فقرة : ١١) *

وتلك الصلة القريبة بالفلسفة الاسلامية تكفى اجمالا ، لكننا نجد فى القسم السياسى من الفلسفة الرشدية ، ان فيلسوف قرطبة حين يعد حكومة الخلفاء الراشدين افضل أنواع الحكومة ، يعتبر أن شر الظلم ظلم رجال الدين ، فيفضل من حكومة الخلفاء الراشدين ، تلك الحكومة التى لا تعتد لنفسها شيئا من السلطان الدينى على الأشخاص ، ولا تحتفظ بشيء من الامتياز ، أو الوساطة أو الفضل لهؤلاء الخلفاء ، وينقم على ظلم رجال الدين معتبرا اياه شر الظلم (٩) *

(٧ ، ٨) مور : المصدر السابق ج ٢ ص ٣٤٨ - دائرة المعارف الايطالية الجديدة مادة لوثر *

(٩) يتصل بهذه الفكرة الإصلاحية فى نبل السلطة الدينية فكرة المصلحون ، فى عد جميع المسيحيين قسسا ، لهم حق الطهور بين يدى الله ، والصلاة للآخرين - مور : تاريخ الأديان ج ٢ - ص ٣٥٠ - *

وهذه الفكرة فى استخلاص الدين من رجال الكنيسة وردة الى العوام ، وجعله حقا لكل أحد لا حكر فيه لفرد أو طائفة ، هذه الفكرة ليست الا صدئ الأثر العام للاتصال بالاسلام شرقا وغربا ، ذلك الأثر الذى وصفناه فى الفصل الثالث * فقرة ٢ ، ٣ ، ثم هى النتيجة المباشرة لاطراح سلطة البابا ، وتسفيه فكرة الوساطة بعامه - مما بينا فى هذه الفقرة طرق وصوله عملا وفلسفة الى البيئات المسيحية من المصادر الاسلامية * وكون هذه الفكر مبادئ اسلامية أصيلة ، لا يحتاج الى استدلال ولا استشهاد *

وهكذا نرى أن أنكار السلطة الشخصية الفردية في الدين ، وعدم الاعتراف لأحد بها ، من الخصائص الإسلامية ، التي تسربت إلى أوروبا على لسان المسلمين ، وفي تعليم دينهم ، وعمل خلفائهم الأولين ، بعد ما ترجم من عبارات قرآنهم وفيما انتقل من فلسفتهم ، وفي تحريرها للعقول ، إلى آخر ما بيناه في هذه الفقرة ، وكشفنا به عن مسالك ذلك التسرب ، واضحة قوية الاتصال .

٦ - الفكرة الثانية من أصول الإصلاح : - أنه يكفي للنجاة تصحيح العقيدة ، فالنجا منحة من الله ، يتلقاها كل إنسان من ربه رأساً بواسطة العقيدة دون العمل المتوسطي للكنيسة في ذلك ، إذ لا وساطة للكنيسة بين الله والناس (لوثر) (١٠) .

وهذه الفكرة تتضح بأيسر التأمل صلتها بالفلسفة ، وما يتحدث من مذاهبها عن الروح وارتباطها بالملأ الأعلى وهنا يتسع مجال التأثير بالتفسيرات الفلسفية الإسلامية لمثل هذه الأفكار .

على أن لا نقف في هذا عند حد الاتصال العام الذي ذكرناه ولا نكتفي بالاستنباط النظري لهذا التأثير ، بل نجد في أقلام المؤلفين الأوروبيين ، حلقات تكون سلسلة ذلك الاتصال ، وتكشف عن خطوات الانتقال .

نراهم يقولون في صراحة ، إن نواة هذه الفكرة الإصلاحية ، إنما توجد في تصوف إيكهارت الألماني (١١) ،

(١٠) مور . المصدر السابق ج ٢ - ص ٣٤٦ .

(١١) إيكهارت هذا هو الذي ذكرنا في الفصل الثاني - فقرة ٧ ، تأثره بابن سينا وسنذكر هنا تأثره بالفرازي بشهادة كتاب الأوربيين أنفسهم في تاريخ الأديان وتاريخ الفلسفة . وهو : المعلم إيكهارت ، الذي ولد حوالي سنة ١٢٦٠ م ، في ستراسبورج ، وله تلمذة لألبرت الكبير ، كما درس وعلم في باريس ، واشتهر تشييره في أنحاء ألمانيا ، وتعرف مدرسته الفلسفة باسم « المدرسة الصوفية الألمانية » . وهو أحد رهبان الرهنة الدومينيكانية .

حين يطبق على اللاهوت (١٢) ، اذ هو يقول : ان الروح الانسانية نفحة من الأزل ، وشرارة الهية ، فلا ينبغي أن يقوم شيء من الوسائط بين الله والعقل ، بل يتم الاتصال السريع بينهما مباشرة (١٣) .

وايكهارت في هذا القول : بأن الروح الانسانية قبس الهى . . . الخ ، يتصل بعلم النفس الدينى للغزالي (١٤) المتصوف الاسلامى الكبير ، الذى بينا اتصال الغرب به اتصالا مبكرا ، ووصفنا شهرته عند الأوربيين ، ووجود آرائه فى كتب تعد أصولا فى النصرانية ، بل حصنا لها (١٥) .

★★★

(١٢) فيورينتينو : خلاصة تاريخ الفلسفة ج ١ ص ٣١٠ .
(١٤) ج ٠ مور : تاريخ الأديان . ترجمة ايطالية ج ٢ ص ٣٠٦ .
ورأى الغزالي فى هذا مما بينه فى أكثر من موضع من كتبه المتعددة ، والى القارىء طرفا مما ورد فى كتابه « معارج القدس » فى مدارج معرفة النفس « طبع القاهرة سنة ١٣٤٦ هـ - اذ يقول فى ص ١٠٣ منه ما نصه :
« والا فكل قلب هو بالفطرة صالح لمعرفة الحقائق ، وإن كان بينها » تفاوت كثير ، لآله أمر ربانى شريف كما ذكرناه ، فاروق سائر جواهر الصالح بهذه الخاصية وأشرف واليه الاشارة بقوله تعالى « انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها ، وحملها الانسان » اشارة الى أن له خاصية تميز بها عن السموات والأرض والجبال صبار بها مطلقا لحمل أمانة الله تعالى ، وتلك الأمانة هى المعرفة والتوحيد « وقلب كل آدمي مستعد للأمانة ومطبق لها فى الأصل » . وقد قال فى ص ١٦ من هذا الكتاب ، « ونحن حيث أطلقنا فى هذا الكتاب لفظ النفس والروح والقلب والعقل » « فنريد به النفس الانسانية التى هى محل للمقولات » . وعلى هذا جرى حديثه هنا عن القلب .

(١٥) نقرأ فى كتاب تراث الاسلام ج ١ ص ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، من الترجمة العربية ما نصه : « ولبحث هذا المؤلف - الغزالي - ونتائجه أشباه كثير فى كتاب « الخلاصة الفلسفية » الذى ألفه القديس توما ، وهذه حقيقة يصعب أن نجد لها أكثر من تفسير واحد » ، ثم نقرأ فى ص ٣٢٠ منه : وإن فى وجود مذاهب اسلامية الأصل فى كتاب الخلاصة الفلسفية للأكويتى - وهو حصن المسيحية القبرية لدخسا كافيا لانهام العرب بالجذب ، ورميهم بالفكر الى الابتكار » ، وفى ص ٣١٩ قبل ذلك يقول عن العرب ما نصه : « فقد كان لهم الفضل فى استبقاء نور العلم وضاء ، ومهما قيل فى شأنه عظيما فى تقديم الفكر الفلسفى البحت ، فإن خدمتهم للالهيات كانت على أعظم جانب من الأهمية » وأنت حين تقرأ هذه النصوص تجد قولنا بأخذ أفكار اصلاحية عن مصادر اسلامية ، على يد رجال اسلاميين ، ليس بدعا من القول ولا انتيانا ، بل هو حقيقة ، تؤيدها النظرة الأوروبية العلمية ، وإن كنت لم أجد من ارتقى بها ، حتى انتهى الى القول صراحة بهذه الصلة بين الاسلام واصلاح المسيحية ، فى الأفكار الدينية بخاصة .

على أنى من جانب آخر ، ألمح صلة بين هذه الفكرة فى كفاية تصحيح العقيدة وبين فكرة أخرى ، هى مسألة « الايمان والعمل » وضرورة تقدم الايمان ، حتى يوجد العمل الصحيح ... الخ ، لكنى لا أعنى هنا ببيان مناشيء الفكرة كلها ، بل حسبنا أن نكشف جانباً واضحاً من صلتها بفكرة اسلامية ، اتضح انتقالها من الشرق الى الغرب ، كما تبين طريق ذلك الانتقال ، ولعل متابعة البحث تهدينى - ان شاء الله - الى استيضاح طريق التأثير بفكرة الايمان والعمل .

٧ - الفكرة الثالثة من الفكر الاصلاحية :

أن كلمة الله هى الضابط الوحيد : فالسلطة انما هى للكتاب المقدس وحده ، وينبذ كل ما هو خارج عنه من آراء المجامع ، والآباء ، والتقاليد (١٦) .
وبلحظ أن هذه الفكرة فى الرجوع الى المصادر الأولى ، والأصول المباشرة للدين ، هى فكرة شديدة الملائمة لروح التجديد الدينى ، واليق ما تدون ، بمحاولة اصلاح ما اصله الوحي والتوقيف ، وفيها مظهر للمحافظة يضاف على المجددين نوعاً من الثقة ، ويبعد الريبة ، اذ يظهر عملهم فى صورة ابعاد الشوائب ، وتنحية الزوائد التى دخلت على الأصل ، ولهذا نجد فى تاريخ الاصلاح الدينى - مسيحياً أو اسلامياً أو غير ذلك - أن هذا الاتجاه مما يجتمع المصلحون والمجددون على السير فيه .

كما نجد فى فرق الأديان الثلاثة - اليهودية ، والمسيحية ، والاسلام - من يلتزم القول بهذا ويناضل عنه (١٧) . فهى خطوة فى التفكير مكررة ، ومظهر من التجديد مشترك .

(١٦) ج . مور : المصدر السابق ج ٢ - ص ٣٥٥ .

والدرة النفيسة فى شرح حال الكنيسة ص ٣٥٢ .

(١٧) من هذا فى اليهودية القراءون ، وفى المسيحية الفالديون ، والبروتستانت وفى

الاسلام لرق متعددة فى عصور مختلفة وبلاد مختلفة .

على أن هذا لا يكفى فى تعليل ظهور الفكرة فى بيئة بعينها ، أو دين بعينه فى زمن بعينه ، بل لانزال نحتاج الى معرفة عوامل التوجيه اليها ، وأسباب ظهورها المباشرة •

وهذه الفكرة فى التعويل على الانجيل ونبد ما عداه ، فكرة قديمة ، قال بها الفالديون فى القرن الثانى عشر ، وقد قدمنا - فصل ٣ - ، فقرة ٤ - ما لبيئة هذه الفرقة من صلة عملية : وصلة عقلية بالاسلام ، مع مجاورتها القريبة لاسبانيا الاسلامية ، اذ ظهرت فى جنوبى فرنسا كما سبق القول •

على أنا نرى من حق التاريخ ، أن نشير فى بيان مسارب هذه الفكرة الى المسيحيين الغربيين لما مهدنا ببيانه - فصل ٢ : فقرة ١٠ - من أمر الحركة الظاهرية فى الاندلس ، وتمثيل ابن حزم لها هناك ، وعمله على أخذ العقائد من الكتاب وصحيح السنة فقط • كما نشير مع ذلك الى حركة تشريعية تحررية ، قاومت التقليد ، واعتمدت على السلطة التنفيذية للحكومة الاسلامية اعتمادا لا نكاد نجد له نظيرا فى تاريخ التشريع الاسلامى ، تلك هى الحركة التى قامت بعد ابن حزم ، فى عهد المنصور الموحدى ، الذى كان شديد الاعجاب به (١٨) • واتخذت شكلا رسميا فى عهد المنصور أبى يوسف يعقوب ابن أبى يعقوب ، الذى حكم المغرب والاندلس ما بين سنتى ٥٥٤ هـ - ١١٥٩ م ، ٥٩٥ هـ - ١١٩٩ م ، فقد أصدر أمرا برفض فروع الفقه ، وأن الفقهاء لا يفتون الا بالكتاب والسنة النبوية ، ولا يقلدون أحدا من الأئمة المجتهدين المتقدمين ، بل تكون أحكامهم بما يؤدى اليه اجتهادهم من استنباطهم القضايا من الكتاب ، والحديث والاجماع ، والقياس (١٩) •

(١٨) ينقلون آله وقف على قبره وقال : كل العلماء عيال على ابن حزم ، وعلاقة ابن حزم وحريته ، بتلك الحركة الموحدية فى مقاومة التقليد تبدو ظاهرة واضحة •
(١٩) ابن خلكان : وفيات الأعيان - ٢ ص ٤٣٢ ط • • بولاق •

وتشرح لنا فكرة المنصور فى الرجوع الى الأصل الاول ،
محاورة بينه وبين الفقيه المالكي ، الشيخ أبى بكر بن الجدد ،
الأشيبلى زعيم وقته « ٤٩٦ هـ - ٥٨٦ هـ » ، يقول فى
روايتها : لما دخلت على أمير المؤمنين ، أبى يعقوب ، أول
دخلة دخلتها عليه ، وجدت بين يديه ، كتاب ابن يونس ،
فقال لى : يا أبا بكر ، انا انظر فى هذه الآراء المتشعبة ،
التي أحدثت فى دين الله ، رأييت يا أبا بكر ، المسألة فيها
أربعة أقوال ، أو خمسة أقوال ، أو أكثر من هذا ، فأى هذه
الآقوال هو الحق ؟ وأيها يجب أن يأخذ به المقلد ؟ . .
فافتتحت ابين له ما أشكل عليه من ذلك ، فقال لى وقطع
كلامى : يا أبا بكر ، ليس الا هذا ، وأشار الى المصحف ، أو
هذا ، وأشار الى كتاب سنن أبى داود وكان عن يمينه ، أو
السيف (٢٠) .

وقد حكم القوة فعلا ، اذ تقدم الى الناس فى ترك
الاشتغال بعلم الرأى ، والخوض فى شىء منه ، على نحو
ما سبقت الإشارة اليه ، وتوعد على ذلك بالمعقوبة
الشديدة (٢١) .

والفكرة فيما يروى (٢٢) قد شغلت أباه من قبله : ابا
يعقوب يوسف بن عبد المؤمن ، وشغلت جده عبد المؤمن بن
على ، ولكن ظهر فى أيامه ما خفى فى أيام أبيه وجده ، وأظهر
هو من الجد فيها ما لم يظهره .

ويقال ان مقصدهم فى الجملة كان محو مذهب مالك ،
وازالته من المغرب مرة واحدة ، وحمل الناس على الظاهر
من القرآن والحديث (٢٣) .

(٢٠) أبو محمد عبد الواحد بن على التميمى المراكشى : المعجب فى تلخيص إخبار
المغرب : ص ١٨٥ ط مصر سنة ١٣٢٤ هـ .

(٢١) المصدر السابق ص ١٨٤ .

(٢٢) المصدر السابق ص ١٨٥ س ١ ، ١٠ .

(٢٣) المصدر السابق ص ١٨٤ ، ١٨٥ .

والبحث فى منشأ هذه الفكرة ومقصدها مما يجدر تتبعه بدقة فى تاريخ التشريع الاسلامى عامة ، وتاريخ الحياة العقلية فى الأندلس بخاصة ، وانما نكتفى هنا بالإشارة الى موضع الشاهد على ما قصدنا اليه من قوة فكرة الرجوع الى الأصل فى البيئة الاسلامية ، خلال القرن الثانى عشر الميلادى ، واتخاذها شكلا رسميا بتدخل الحكومة •

وانك لترى حتى فى المظاهر العملية لنصرة هذه الفكرة، تشابها بين الغرب الاسلامى، والغرب المسيحى ، يلمت النظر ويتبر الانتباه ، بأبو يوسف المنصور يامر باحراق حسب المذهب ، بعد أن يجرد ما فيها من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والقرآن ، فينفذ ذلك ، وتحرق منها جملة فى سائر البلاد ، كمدونة سحنون ، وكتاب ابن يونس ، ونوادر أبى زيد ، ومختصره ، وكتاب التهذيب للبرادعى ، وواضحة ابن حبيب ، وما جانس هذه الكتب ، ونحا نحوها (٢٤) • ويحدث المراكشى المؤرخ ، الذى كان شاهد عيان لهذه الحركة ، أنه شهد وهو بفاس أحمال الكتب يؤتى بها فتوضع ، ويطلق فيها النار •

وهذه النار قد التهمت فى الغرب كثيرا من الاراء والمفكرين كذلك ، سواء على يد الرجال المقاومين للإصلاح ، أو على يد الداعين اليه كما أشرنا الى بعض ذلك ، فى تعليقات من هذا البحث •

والفكرة الاسلامية فى الرجوع الى الأصل الأول قد راجت ، حتى وصلت آثارها الى المشرق ، وقال ابن خلكان (٢٥) بعد ما روى الخبر السابق عنها ما نصه : —

« ولقد أدركنا جماعة من مشايخ المغرب وصلوا إلينا بالبلاد ، وهم على ذلك الطريق ، مثل أبى الخطاب بن دحية ،

(٢٤) المصدر السابق ص ١٨٤ •

(٢٥) ابن خلكان : ج ٢ ص ٤٣٢ ط بولاق •

وأخيه أبى عمرو ، ومحى الدين العربى ، نزيل دمشق
وغيرهم » *

واثر البيئة الأندلسية فى التفكير الدينى المسيحى وغيره
مما تكرر القول فيه ، وسبقت الإشارة الى اطلاق مثل بطرس
الفينرا بلى على النظريات الدينية والاسلامية فيها ، والى انشاء
مدارس التبشير فى اسبانيا نفسها ، والى انشاء الجامعات
العلمية المسيحية فيها على يد رجال من علماء المسلمين
أنفسهم (٢٦) *

فالتأثر بهذه الفكرة الرسمية الرائجة ليس فيه شئ من
البعد ، وهى فكرة واضحة الصلة والارتباط بالفكرة
الاصلاحية ، حين نرى الاخذ بالانجيل ، والوقوف عنده
فقط ، واطراح ما وراء ذلك من آراء *

٨ - ويتصل بهذه الفكرة فى الاعتماد على الكتاب
المقدس ، فكرة الاصلاح المسيحى فى تفسير الكتاب ، ومن له
حق التفسير * وقضية التفسير هى هنا صلب المسألة (٢٧) *

ورأى الاصلاح فيها أن لكل مسيحى الحق فى التفسير

(Lutti Cristisni hanno lo stesso d'interpretarle - la parola
d'fDio)

ولعل مسألة التفسير أو التأويل هذه ، ليست قديمة
قدم غيرها من موضوعات الاصلاح ، التى كانت سبب اصطدام
مع الكنيسة ، فلم أرها فى مسائل الفالديين الذين بكروا
بالدعوة الى الاصلاح ، بل نرى الصيغة العملية أغلب فى
المسائل المبكرة * أما هذا التفسير فخطوة متأخرة ، تلت عمل
الفلسفة المدرسية - المتصلة والمتأثرة بالبيئة الاسلامية - مع

(٢٦) اقرأ قول : ١ جيوم ، فى تراث الاسلام ج ١ ص ٢٣٢ من الترجمة العربية ،
« وكانت أول جامعة عربية فى أوربا مدينة بوجودها للعلوم الاسلامية ، ذلك أن الفولس
الحكيم (١٢٥٢ - ١٢٨١) قد ساعد رجلا ، اسمه أبو بكر الرقوى ، وكان أحد اعلام
العلم فى عصره ، فبنى له مدرسة ، قام فيها بتدريس العلوم فى شتى صورها للمسيحيين ،
واليهود ، والمسلمين » * ولعلنا نستطيع أن نعرف عن الرقوى هذا أوضح وأكثر مما
يقولون عنه فى مثل هذه الفقرة القصيرة *

(٢٧) مور : المصدر السابق ج ٢ ص ٣٤٥ *

الدين حين تلاقيا ، فاثرت مسألة التوفيق بين الدين والفلسفة ، وأخذت حيزها الواسع في تلك العصور الوسطى .

وإذا ما تحدثنا عن التوفيق بين الدين والفلسفة ، وما تلاه من تفسير النصوص المقدسة ، ونصمنا لسرى الأثر الاسلامي في هذه المسائل ، فذكرنا مثل جهاد ابن رشد في هذا التفسير ، وانراده اياه بالبحث في كتاب « فصل المصنوع فيما بين الحكمة والشريعة من الاتصال » ، مع تعرضه له في غير ذلك من كتاباته سعيا الى رفع ما يظهر من مناقضة بين العلم والدين ، حينما تكون ظواهر عبارات الوحي مثيرة للشئ من هذا .

والرغبة في التوفيق ، والعمل عليه ، قد اخذت دورا من حياة الفلسفة المدرسية كما اشرنا الى ذلك - فصل ٢ - فقرة ٧ وفصل ٣ فقرة ٢ مع هامش ١ - ، والعلاقة بين ببار العاملين على هذا التوفيق في الغرب وبين المصادر الاسلامية ، مما يتبين كذلك جليا فيما سبق ، وتجد منه على سبيل المثال ما يذكره كتاب الغربيين عن العلاقة بين القديس توما وغيره من مفكرى الغرب ، وبين ابن رشد ، وغيره من مفكرى الاسلام ، واستفادة هؤلاء من تلك المنابع الاسلامية (٢٨) .

ولسنا بحيث نقصد هنا الى تاريخ حركة التوفيق في الغرب ، وانما نريد أن نقول : ان التفسيرات الراقية للتناقض الظاهر ، كان يستطيعها أمثال ابن رشد بأنفسهم دون صعوبة كبيرة ، ولم يكونوا يجدون من ينكر عليهم هذا الحق في التفسير - وان خولفوا أو أنكرت عليهم آراء بعينها

(٢٨) اقرأ في هذا فوق ما تكرر ذكره من مصادر تاريخ الفلسفة والأديان ما ورد في الجزء الأول من تراث الاسلام - ترجمة عربية - صفحات ٣١٠ و ٣١١ و ٣١٧ وغيرها .

« وفي خلال هذا يقرر الكاتب أن ابن رشد بهذا الجهد في التوفيق بين الدين والفلسفة ، قد ترك للعلم المسيحي أكثر من التعليق على أرسطو . »

فى هذا التفسير - على حين كانت البيئة المسيحية التى اقتفت أثر المسلمين فى هذا ، تجد الحائل القوى دون المضى فى سبيلها ، لأن الكنيسة وحدها ، هى التى كانت تتولى الفصل فى تفسير نصوص الانجيل (٢٩) •

على أن هذا الحق فى التفسير كما أشرنا قريبا ، يتصل بفكرة الاعتماد على الكتاب المقدس وحده وطرح ما عداه ، ثم انه قدر مكمل لفكرة رفض السلطة الكنسية ، ورفض وساطتها فى الغفران ، اذ لا جدوى فى ذلك كله حين يبقى حق تفسير الكتاب المقدس للكنيسة وحدها ، تستخرج من تفسيراتها الخاصة للكتاب ما تستبقى به هذه السلطات أو أكثر منها •

وليس من القليل الاثر فى هذا ما عرفه الغربيون - المتصلون بالتفكير الدينى والعلمى فى الاسلام - من نظام التفسير عند عامة المسلمين لكتابهم المقدس ، وتحكيم الأصول الأدبية والعقلية فيه ، دون سلطة لأحد بعينه فى ذلك ، أو رجوع لسلطة معينة يتلقى منها التفسير •

٩ - المسألة الخامسة مما تأثر فيه الاصلاح بالاسلام ، مسألة سر الشكر أو « الافخارستيا » eucarestia (٣٠) انكار الاستحالة الحقيقية ، مع الاعتقاد بوجود المسيح فى القربان الى جانب الخبز والنبيذ ، دون أن تكون استحاله حقة •

(٢٩) المصدر السابق ص ٣١٣ •

(٣٠) هى مناولة كنسية تمثل العشاء الأخير ، الذى تناوله المسيح مع تلاميذه ، وتختار القرايين فيها من أفضل المعدم من خبز وخمر ، يعتبر الخبز جسد المسيح ، ويعتبر الخمر دمه ، ولها رسوم اختلفت باختلاف أدوار حياة المسيحية • وكان من أسباب انفصال الكنيسة الشرقية عن الكنيسة الغربية وحرمان كل واحدة منهما لصاحبيتها ، استعمال الفطير فى هذه المناولة بدل الخبز • ويلاحظ أن الخلاف حول هذه المناولة ثار فى الغرب منذ انتقلت اليه عدوى البحث العقل الدينى من الشرق ، فمنذ القرن العاشر بحثوا فى كيفية وجود جسد المسيح ودمه ، وأكثر استحالة الخبز والخمر الى جسد ودم ، وقيل انهما يبقيان خبزا وخمرا بسيطن وما هما الا رسم لجسد المسيح ودمه فقط •

وهذه المسألة قديمة كذلك • قد نظر فيها بطرس اللومباردى Pietro Lampadi منذ القرن الثانى عشر ، وقال بها فعلا « أوكام » و « أيلى » • وعن هؤلاء أخذها ، لوثر ، الذى وصفنا صلتها بهم - فصل ٣ فقرة ٥ - فاذا وقدر أن الفكرة فلسفية الأصل ، نشأت فى تلك البيئة المدرسية • التى عانت التوفيق بين الدين والفلسفة ، وقال بها - كما رأيت - أولئك الفرنسيسكانيون ، الذين عرفوا بنصرة الفلسفة الاسلامية ومن كل هذا يظهر قرب هذه البيئة الى التفكير الاسلامى وتأثيرها •

فلنذكر فى هذا المقام أن الفلسفة والدين فى الاسلام أو الفلسفتين ، العامة والكلامية ، قد تعارضت نظراتهما فى مسألة الأسباب والمسببات ، فكان طريق التوفيق بينهما فى ذلك ، طريقا ينتهى الى مثل هذا التوفيق ، بين النظرة المسيحية الدينية ، والفلسفة المسيحية المتدينة ، فى مسألة الشكر التى نتحدث عنها •

فى هذه المسألة المشابهة للمسألة المسيحية ، أى مسألة الأسباب والمسببات بين الفلاسفة والمتكلمين المسلمين ، قال المتفلسفة بالسببية المحضة ، وأنكرها المتدينون ، ولم يروا لها تأثيرا ، فرأى المتكلمون أن ليست الأسباب الا أسبابا عادية ، ووجود المسببات عندها انما هو بخلق الله لا بها (٣١) •

= بل ثار الخلاف فى القرن العاشر حول أن جسد المسيح ودمه المتناولين : هل هما قابلان للفساد كما كان جسد المسيح قبل الصلب ، أو هما غير قابلين للفساد كما كان جسده بعد الصلب ، وهو خلاف يبدو غريبا •

ولما الخلاف بشأن هذه المناولة منذ ظهرت ملائح الإصلاح المسيحى ففوت فكرة انكار استحالة الخبز والخمر الى جسد ودم ، حتى كان رأى لوثر هو ذلك التوفيق الفلسفى الذى شرحناه ، وان المسيح يوجد الى جانبيه دون أن يتحولا الى جسده ودمه •

(٣١) المسألة معروفة فى البيئات الكلامية ، لكنى مع ذلك أضح بن يدى القارىء طرفا مما ورد عنها فى كتاب التهافت الذى كان معروفا راجعا عند الأوربيين فى القرون الوسطى ، فقد عقد الامام الغزالى فصلا فيه ، عنوانه « مسألة الاقتران بين ما يعتقد فى العادة سببا وما يعتقد مسببا ليس ضروريا عندنا ... » وفيه يقول : « المقام الأول : أن يدعى الخصم =

وقد كانت هذه المسألة مثار المشادة القوية بين ابن رشد والمتكلمين في رده على تهافت الغزالي ، وكلاهما مثل جانبا من جانبي التفكير ، ونحن نعرف أن الغزالي قد كانت آثاره بين يدي الغربيين في سنين مبكرة من القرن الثاني عشر الميلادي ، ونعرف أن تهافتة قد ترجم الى اللاتينية ، واقتبست منه أفكار بذاتها في مؤلفات مسيحية ، على ما سبق بيانه ، كما نعرف أن الفلسفة الرشدية قد سادت وتحكمت في اوربا عهودا طويلة ، فالجانبان من الرأي وحججهما - قد كانا في أيدي فلاسفة الغربيين بلا مراعاة ، دهرها طويلا .

واذا ما قدرنا كل هذا فلا يعد في أن نقول : ان هذا الحل الفلسفي بعينه في مسألة الاستحالة ، قد جاء محاكاة للحل في مسألة الأسباب - وهي فلسفية أيضا وأن نجد القرب الشديد بين هذه الفكرة الفلسفية في مسألة الاستحالة الدينية للخبز والنيين الى جسد المسيح ودمه ، والفكرة الكلامية في مسألة الأسباب الفلسفية ، نعم نجد قربا يبرر الاطمئنان الى استنتاج أن الفكرة في وجود المسيح عند مادة سر الشكر ، لا أن المادة تستحيل فعلا الى جسده ودمه ، قد تأثرت بفكرة أن المسببات يخلقها الله عند وجود أسبابها ، لا أنها توجد بها نفسها - الفكرة هي الفكرة ، والنزاع يشبه النزاع ، والمتنازعان هما العقيدة والفلسفة - والتوفيق الاسلامي ديني يريد ارضاء الفلسفة ، والتوفيق المسيحي فلسفي يريد

= أن فاعل الاحتراق هو النار فقط ، وهو فاعل بالطبع لا بالاختيار ، فلا يمكنه الكف عما هو طبعه بعد ملاقاته للحل قابل له ، وهذا مما ننكره ، بل نقول : فاعل الاحتراق بخلق السواد في القطن ، والفرق في أجزائه ، وجعله حرقا - كغراب ما يقع فيه النار عند الفدح - ورمادا هو الله تعالى ، اما بواسطة الملائكة أو بغير واسطة ، فاما النار فهي جماد لا فعل لها ، فما الدليل على أنها الفاعل ، وليس لهم دليل الا مشاهدة حصول الاحتراق عند ملاماة النار ، والمشاهدة تدل على الحصول عنده ، ولا تدل على الحصول به - الى أن يقول بعد ذلك « فقد تبين أن الموجود عند الشيء لا يدل على أنه موجود به » اهـ . من ص ٦٥ - ٦٦ تهافت الفلاسفة ، طبع القاهرة سنة ١٣٢١ .

ومحمد نافس ابن رشد هذا الفصل في ص ١٢٢ وما بعدها من تهافت التهافت - طبع القاهرة مع تهافت الغزالي -

أن يفهم الدين ، أو يرضيه ، والتوفيق الغربى متأخر عن التوفيق الشرقى بوقت طويل ، وقد عرف اللاحق السابق

١٠ - المسألة السادسة من نواحي التأثير : مسألة قديمة ، ظهر بها مذهب مسيحي قديم ، منذ عصور مبكرة ، واقرها الاصلاح وسار عليها ، تلك هى مسألة الصور ، اذ قال المذهب الايكونوكلاستى Iconoclasti ، فى القرن الثامن الميلادى ، بابطال عبادة الصور ، ورفعها من المعابد ، بن وصول الى تدنيها وتحطيمها ، ثم اتفق البروتستانتيون جميعا على ابطال عبادة الصور .

وهذا المذهب قديم الصلة بالاسلام فى الشرق - ولو ان فكرته نفسها أقدم ظهورا من الاسلام - ، والعلاقة بين ليون الثالث الايساورى مكسر الأصنام ، الذى أقلق سلام الخنيسه ، وأظهر الفكرة فى عنف ، وبين الاسلام والمسلمين علاقة وثيقة (٣٢) . وفى تحليل عمله ضد الصور ، يقول كاتب كنسى - هو الخورى عيسى أسعد صاحب كتاب الطرف النقية - : ان ليون فعل ذلك لأسباب سياسية ، اذ رغب فى التقرب الى المسلمين بذلك ، أو فعل ذلك تقليدا لحركة من هذا النوع قام بها فى ذلك العهد المسلمون فى ديارهم .

ولا يعنينا كثيرا أن نعمل لترجيح أخذ الاحتمالين فى هذا المكان ، فكلاهما كاف لايضاح أن أقوى حركة عرفها تاريخ المسيحية ضد عبادة الصور كان لها بالاسلام مثل ذلك الاتصال فى نشأة القائم بها - ليون الثالث الايساورى leone III l'isaurier أمبراطور القسطنطينية - وفى تفكيره .

(٣٢) يتحدث ابن الأثير فى الكامل - ج ٥ ص ١٠ وما بعدها ط القاهرة - بأن ليون هذا جاسوس للعرب ، وأنه جاء سليمان بن عبد الملك فضمن له فتح الروم ، فكانت غزوة مسلمة للقسطنطينية التى يفصل ابن الأثير خبرها فى هذا الموضع ويبين كيف انتهى الأمر بتملك الروم ليون هذا عليهم اذا صرف المسلمين ، وأنه احتال لذلك ، وبعد هذا ببضع سنوات قام بحركته فى تحطيم التماثيل وابطال عبادتها ، تلك الحركة التى تكاد تكون أقوى ما عرف فى تاريخ مقاومة التماثيل بالكنيسة .

والحركة الاسلامية التي سمعت خبرها فى تحطيم التماثيل ، هى التى قام بها الخليفة الأموى يزيد بن عبد الملك سنة ١٠٢ هـ ٧٢٠ م ، - وكانت حركة ليون المسيحية سنة ٧٢٦ م - ، اذ كتب يزيد الى حنظلة بن صفوان والى مصر ، أن يكسر الأصنام والتماثيل فكسرت كلها ، ومجيت من ديار مصر وغيرها فى أيامه (٣٣) .

ويذكر صاحب الطرفة النقية الآنف ذكره فى سبب قيام يزيد بن عبد الملك بهذه الحركة ، أن حاخاما يهوديا اعراه باصدار أمر يحظر فيه التصوير لكى لا يكون للمسيحيين ميزة على كنيس اليهود ، ففعل ، لكن امر يزيد على ما يرويه صاحب النجوم الزاهرة لا ذكر فيه للتصوير أو الصور ، والخليفة يزيد فى غنى عن أن يحرض على هذا تحريضا سواء بشأن الصور أو التماثيل ، والأمر فى الأخيرة أشد ، نعم لابد أن يكون هناك سبب مباشر ، دفع الى اصدار هذا الأمر الخاص بكسر التماثيل ، ولكن ليس يجب أن يكون المحرض من غير البيئة الاسلامية ، الناقمة على ذلك دائما .

وعلى كل فالمؤرخ لا يغفل فى سهولة صلة ما بين عمل يزيد ، وعمل ليون فى وقت متقارب ، لا يزيد الفرق فيه عن بضع سنوات ، بعد ما عرفت صلة ليون القوية بالمسلمين ، ولحظها كاتب كنسى .

تلك مسائل مما تجلت فيه الصلة بين الاسلام عقيدة وعملا وتفكيرا ، وبين البيئات الاصلاحية المسيحية فى أوربا ، وأكثرها مما تبين فيه طريق الاتصال بعبارات الكتاب الغربيين أنفسهم .

وفى هذا ما يكفى للتمهيد للفكرة ، ولفت نظر علماء تاريخ الأديان الى استكمالها ، بالدرس والتنقيب فى حياة

(٣٣) ابن تفرى بردى : النجوم الزاهرة ج ١ ص ٢٥٠ طبع دار الكتب الملكية .

الدينين • وما يصل طماعيتي في متابعة هذه الدراسة واستيفائها •

واذا كان الأستاذ الفريد جيوم يقول بعد ما تحدث عن تراث الاساذم في الفلسفة والالهيات ما نصه : -
«سوف نرى عندما تخرج الى النور الكتون المودعة في دور الكتب الأوربية ، أن تأثير العرب الخالد في حضارة العصور الوسطى ، كان أجمل شأنا وأكبر خطرا مما عرفناه حتى الآن» •

فانى لأقول : سوف نرى عندما تتجه الرغبة العلمية الى درس هذه الصلة بين الدينين في نزاهة واخلاص ، أن أثر الاسلام في حياة أوربا الدينية ، لا يقل أبدا عن أثره في حياتها الفلسفية ، والعلمية ، والفنية •

خاتمة

كان لهذا الموضوع عند الغربيين سواء في مصر أو أوروبا وقع لافت ، حتى لقد تقدم اينا في حفله افتتاح المؤتمر ، بمدينة بروكسل أعضاء الوفد الايطالى ، يسألون عن الوفد المصرى ، ومن سيتكلم فى موضوع « الاسدم والاصلاح البروتستانتى » مظهرين اهتمامهم بالموضوع . ولقد تلتطف الاستاذ هـ . ماسى H. Massi الاستاذ بجامعة باريس ، والذي اختير لرياسة القسم الاسلامى بالمؤتمر ، فسأل بعد اللقاء خلاصة الموضوع ، عن طبعه ، ومتى وأين يكون ؟ وطلب أن أرسل اليه نسخة عربية عند ما يتم ذلك . اذ هو لا يعرف الايطالية التى كتب بها البحث ، على ما أظن . ولعل فى هذا الاهتمام بالموضوع ما يرجع الى شىء من الدهش لجذته ، أو ما يرجع الى تشوف العصبية الدينية ، لما يمكن أن يقال فيه .

فأما الجدة فنعم . وأما العصبية فأحسب أن الله قد وقى من خطرهما على الحق . ويهمنى أن أؤكد فى الختام ما قلته فى البدء من : أن البحث العلمى النزيه ، هو الطلبة الأولى والأخيرة فيما كتبت ، وأرجو أن يشعر القارئ معى بهذا ، وأن أكون قد وفقت الى التزام ذلك دائما .

وأرى من الخير ، أن أشير الى حادث يسير الخطر ، كبير الأثر ، يمس هذا الموضوع فى مصر ، ويتصل بفهمنا للأمانة العلمية ، وتقديرنا لها . ذلك أن الحديث عن موضوع هذا

البحث ، واختياره ليقدم الى المؤتمر ، كان قد تناثر بمصر منذ وجهت الدعوة اليها ، حوالى نهاية ١٣٥٣ هـ - ابريل سنة ١٩٣٥ م وذكرت اذ ذاك أن هذا الموضوع ، يشغل فكرى منذ نحو عشر سنوات ، أيام كنت فى روما ، ورأيت نسخة من ترجمة القرآن الكريم ظهرت حوالى عهد الاصلاح الدينى ، وقيدت ذلك فى مذكرات علمية محفوظة .

فى تلك الأثناء - أواخر سنة ١٣٥٣ هـ - كانت مطبعة المنار ، تخرج طبعة سابعة من رسالة التوحيد ، للاساد الامام الشيوخ محمد عبده ، وقد اعتاد الناشر ، وضع عناوين فرعية من عنده فى رموس الصفحات ، تبين محتويات الفصول ، كما صرح بذلك فى صفحة ١٦٦ من الطبعة السابعة نفسها ، وكما رأى من حقه أن يعلق على الرسالة فى هامش الصفحات ، تعليقات من عنده .

ففى الطبعات المتقدمة على هذه الطبعة ، كان يضع بين عناوينه الفرعية للفصل الخاص بانتشار الاسلام فى سر الرسالة ، عنوانين : هما « الحروب الصليبية ، واستنمادة أوروبا من المسلمين » و « استفادة أوروبا من الاسلام » . نصه فى الطبعة السابعة التى أرخها بعام ١٣٥٣ هـ ، استغنى عن هذين العنوانين ، بعنوان جديد نصه : اقتباس الاصلاح الدينى فى أوربة من الاسلام - ص ١٩٤ ط سابعة - وورد فى الرسالة تحت هذا العنوان ما عبارته « ولم يكن بعد ذلك الا قليلا من الزمن ، حتى ظهرت طائفة منهم تدعو الى الاصلاح والرجوع بالدين الى سداجته ، وجاءت فى اصلاحها بما لا يبعد عن الاسلام الا قليلا ، بل ذهب بعض طوائف الاصلاح فى العقائد (١) الى ما يتفق مع عقيدة الاسلام ، الا فى التصديق برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، وأن ما هم عليه انما هو دينه يختلف عنه اسما ، ولا يختلف معنى الا فى صورة العبادة لا غير » . ا هـ .

(١) هنا علق الناشر فى الهامش بما نصه « هم طائفة الموجدين واكثرهم من الانكليز والاميركان » ، وهذا التعليق أيضا جديد فى هذه الطبعة السابعة لا يوجد فى الطبعات الأخرى .

وما فى هذه الفقرة من أن الاصلاح لا يبعد عن الاسلام الا قليلا ، او ان المعائد صارت به تسقى مع عقيدة الاسلام . . . الحج ، لا ذكر فيه لشيء من الاقتباس او اسائر ، ولا يكفى لوضع هذا العنوان الصريح ، عن اقتباس الاصلاح الدينى من أوروبا من الاسلام ، ولو كان مثل هذا المعنى الذى فى العنوان ، قد اتجه اليه الأستاذ الامام ، وهو يكتب رساله التوحيد ، لما كفته فيه ، تلك العبارات العامة المبهمة !!

ولقد كنت أبحث ، متمنيا أن أجد من صرح . يهدى الاقتباس فى الشرق او فى الغرب لأشعر بنصبرته للفكر ، ثم أمضى فى بيانها وتأبيدها ، فلم تصل يدى الى شيء من ذلك . ولو أن الأستاذ الامام ، قد أشار الى هذا الاقتباس لكان ظهيراً لى آنس به ، لأنتقدم الى بيان الفكرة ، وتأبيدها ، على نحو ما صنعت ، فى كشف مسالك الاتصال والانتقال بين الدينين ، وما كان لذلك من أثر فى مبادئ الاصلاح المسيحى ، وآراء أصحابه . . . لكن كلام الأستاذ الامام لا يفيد شيئاً من ذلك فى قرب .

★★★

فناشر المنار قد أضاف الى رسالة التوحيد ، عنواناً جديداً - ص ١٦٤ ط سابعة - ليس له ظل من الوجود فى الطبقات السابقة ، كما زاد هامشاً جديداً فى الصفحة نفسها ، ليس له وجود فى الطبقات السابقة . ولا رعاية فى هذا كله لشيء من الأمانة العلمية ، وفيه ما فيه ، من التعمية على التاريخ ، ولا مبرر لذلك كله ولا مقتضى له . وكان خيراً من ذلك لو أراد فائدة قرائه ، أن يشير فى الهامش ، الى ظهور هذه الفكرة ، وتكميلها البحث ، وإثباتها استفادة أوروبا من الاسلام ، فى آراء الاصلاح نفسها .

ولو مضيت فى الاستنتاج الذى تبرره الشواهد السابقة ، لاتهمت تاريخ هذه الطبعة للرسالة بعام ١٣٥٣ ، وانه لون من التعمية أيضاً .

لكنى أدع هذا كله ، مكتفيا بأن أتمنى للباحت ،
والناشر ، والقارىء فى الشرق أن يوقى مثل هذا التساهل ،
وعدم التقدير للأمانة العلمية ، ولا سيما أبناء اوسك
السالفين ، الذين عرفنا من دقتهم فى الرواية ما عرفنا ،
ورأيناهم يتخرجون فى ذلك تحرجا شديدا ، ويشيرون الى
أيسر تغيير فى روايتهم ما استطاعوا الى ذلك سبيلا .

على هذه الأمانة لقيت قارئى منذ بدأت البحث ، وعلى
هذه الأمانة أنتهى به الى ما انتهيت اليه من نتائجه . والسلام
على من اتبع الهدى ٤

الفهرس

الموضوع	الصفحة
مقدمة	٥
قائمة	١٧
الفصل الأول	
الاتصال المادى بين الدينين	١٩
الفصل الثانى	
الاتصال المعنوى بين الدينين	٣٥
الفصل الثالث	
من نتائج الاتصال	٥٤
الآثار الخاصة	
(فى مبادئ الاصلاح البروتستانتى نفسها)	٦١
خاتمة	٧٩

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الايداع بدار الكتب ١٦٧١/١٩٩٣

ISBN — 977 — 01 — 3233 — 0

بالمناهجية الرصينة المعهودة من الشيخ امين الخولى
يبحث في عمله هذا - الذى القاد في مؤتمر تاريخ الاديان
ببروكسل عام ١٩٣٥ - الاتصال المادى بين الاسلام
والمسيحية في اوروبا . ثم الاتصال المعنوى بين الإسلام
والمسيحية في اوروبا . ثم اتار ذلك الاتصال في افكار
الإصلاح المسيحى وآراء دعائه خلال تلك الأزمنة
الطويلة . وهو موضوع ذو أهمية قصوى نظرا لإشكالية
الحوار/ الصراع بين الحضارات التى تشغلنا الآن
كثيرا .